



Святитель
СИМЕОН СОЛУНСКИЙ

О СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЯХ И ТАИНСТВАХ ЦЕРКОВНЫХ



Святитель Симеон Солунский

**О священнодействиях
и таинствах церковных**

«Сибирская Благовонница»

2018

УДК 243
ББК 86.372-43

Солунский С.

О священнодействиях и таинствах церковных / С. Солунский —
«Сибирская Благовонница», 2018

ISBN 978-5-906911-22-3

Святитель Симеон Солунский – последний архиепископ Фессалоник до захвата их турками. Уже через шесть месяцев после смерти святителя Фессалоники пали и соборный храм Святой Софии был превращен в мечеть. Однако пока был жив святитель Симеон, город был верен своему императору и православию. Святитель Симеон по праву считается величайшим византийским литургистом. Самое знаменитое его творение «Разговор о святых священнодействиях и таинствах церковных» хорошо знакомо православному читателю. В нем святитель Симеон объясняет символику и смысл совершаемых в храме священнодействий, толкуя богослужение с мистической, символической, а также и исторической точек зрения. Книга рассчитана на широкий круг читателей. Она будет интересна всем, кто любит богослужение и интересуется его историей.

УДК 243
ББК 86.372-43

ISBN 978-5-906911-22-3

© Солунский С., 2018
© Сибирская Благовонница, 2018

Содержание

О святых священнодействиях и таинствах церковных	7
1. О том, что церковных таинств – семь	8
2. О крещении	9
3. О миропомазании	10
4. О Божественном причащении	11
5. О рукоположении	12
6. О браке	13
7. О покаянии	14
8. О святом елее	15
9. О воскресении и восстании тел	16
10. Почему Слово Божие соединилось не с высшим ангельским естеством, а с человеческим	18
11. О том, что Христос и Сам принял таинства	20
12. О том, что Сам Спаситель совершил литургию	22
13. О том, что Спаситель по человечеству принял чин иерея и архиерея	23
14. О том, что и честной брак Христос благословил в отношении к Себе Самому и Церкви и совершил его во Святом Духе	24
15. О том, что браку Христос предпочитал девство	25
16. О том, что девство – это брак со Христом	26
17. О том, что и тайну покаяния открыл Сам Спаситель	27
18. О том, что и дела покаяния Христос совершал ради нас	28
19. О том, что ради тайны покаяния дарована архиереям от Христа благодать решить и вязать	29
20. О том, что и монашеский образ объемлется тайной покаяния, и почему монашеский чин называют ангельским образом и одеждой покаяния, и какова его сила	30
21. О том, что Сам Спаситель в Себе Самом явил нам этот святой образ	31
22. Что означают слова Христа предоставь мертвым погребать своих мертвецов (Лк. 9, 60)	32
23. Что означают слова Христа никто, возложивший руку свою на плуг... (Лк. 9, 62)	33
24. О том, что и таинство святого елея, или молитвомаслия, установлено Спасителем	35
25. Почему и в святом и великом мире, и в елеопомазании употребляется елей	36
О крещении	37
26. Для чего сразу же после рождения младенца священник совершает молитву	38
27. Последовательное объяснение того, что совершается перед крещением, во время и после него	39
28. О том, что и Господь принял имя на восьмой день, когда наречен был Иисусом	40
29. Объяснение того, что совершается в божественном крещении	42

30. О том, что восприемник крещаемого должен быть православным и благочестивым	43
31. Что означает «аллилуия»	49
32. О том, что формула «крещается раб Божий» имеет преимущество перед выражением «я крещая раба Божия»	50
Конец ознакомительного фрагмента.	51

Святитель Симеон, архиепископ Солунский

О священнодействиях и таинствах церковных



Рекомендовано к публикации Издательским советом Русской Православной Церкви
ИС Р17-708-3159



Текст приводится по изданию: *Разговор о святых священнодействиях и таинствах церковных / Писания святых отцов и учителей Церкви, относящиеся к истолкованию православного богослужения. Том 2. Сочинения блаженного Симеона, архиепископа Фессалоникийского. СПб., 1856.*

О святых священнодействиях и таинствах церковных



Клирик:

Получив уже от тебя наставление об истинной вере, мы просим объяснить нам и смысл церковных таинств: сколько их и какие они, а также в чем сила каждого из них и что мы получаем через их посредство¹.

Архиерей:

Брат! То, чего ты просишь, выше сил моих. Знай же, что только понуждаемый любовью к вам я перешел пределы самоуглубления и смирения, дабы говорить для вашей пользы. Я утешал себя лишь тем, что все, о чем говорил, извлекал из Божественных Писаний. Точно так же и теперь: поскольку ты желаешь узнать о таинствах Церкви, я скажу тебе о них в меру того, что смогу по долгу любви. Ты же, если сумеешь извлечь какую-то пользу из моих слов, не останавливайся, но ищи людей, имеющих ум более высокий и чистый, и задавай вопросы им. Так ты сможешь поистине получить желаемое.

Клирик:

Благодарим тебя, отец, ведь ты дал нам так много уроков смирения! Да даст нам Господь, по твоим святым молитвам, не думать о себе более, нежели должно думать, но думать скромно (Рим. 12,3). Наставь же нас, просим тебя, и о таинствах.

¹ В этом разделе святитель Симеон дает краткий обзор тем, которые будет затрагивать в своем труде.

1. О том, что церковных таинств – семь

Архиерей:

По вашей настоятельной просьбе я скажу о них во имя Христово. Существуют, как говорит Исаия, семь даров Духа и семь таинств церковных, совершаемых Духом (см.: Ис. 11, 2). Вот они: крещение, миропомазание, причащение, священство, брак, покаяние и елеосвящение. Кратко я скажу о каждом из них, хотя ранее, толкуя Божественную литургию, мы их уже касались².

² См.: *Свт. Симеон Солунский*. Толкование о Божественном храме и о служащих в нем священниках, диаконах и архиереях, о священных одеждах, в какие каждый из них облачается, а также и о божественных тайнодействиях, объясняющее смысл каждого из священнодействий, совершаемых в храме, посланное вопрошавшим благочестивым христианам Крита.

2. О крещении

Крещение возрождает нас Духом Святым. Возрождает – потому что некогда мы наше первое, бесстрастное, рождение погубили и теперь зачинаемся в беззакониях, и, как сказано псалмопевцем Давидом, во грехах рождает каждого из нас мать наша (см.: Пс. 50, 7).

3. О миропомазании

Миропомазание полагает первую печать и восстанавливает образ Божий, поврежденный в нас через преслушание. Точно так же оно возрождает в нас благодать, которую Бог вдохнул в душу человеческую. Миропомазание содержит в себе силу Духа Святого. Оно – сокровищница Его благоухания, знамение и печать Христовы.

4. О Божественном причащении

Причащение соединяет нас с Самим Владыкой, и мы на самом деле становимся в этом таинстве причастниками самих Его Тела и Крови. По вине пищи мы стали смертными, и ниспали из рая, и отделили себя от Бога, а теперь через причащение снова принимаем жизнь вечную.

Таким образом, освобождаясь от тления, мы соединяемся с Бессмертным Богом, Который ради нас стал смертным в воплощении.

5. О рукоположении

Рукоположение сообщает человеку власть и силу Создателя. Без Него не могло бы существовать ничто из того, что существует. Он Сам приходил на землю, чтобы и нас возвести к жизни блаженной. И вот эту-то силу Свою, возносясь от нас, Он даровал нам через установленное Им священство. Благодаря этому теперь у нас совершаются священнодействия, ибо без священников они невозможны.

Так, когда-то поставив нас над всеми тварями, теперь Он делает нас через священство распорядителями высших благ. Об этом псалмопевец говорит: *Ты поставишь их князьями по всей земле* (Пс. 44, 17), потому что Господь вручил нам ключи от неба.

6. О браке

Брак установлен Богом из снисхождения к нам, ради рождения детей. Этот дар неотменим до скончания нашего тленного мира. Бог не хотел, чтобы мы зачинались как бессловесные и в нечистоте похоти. Но, так как мы добровольно подпали смерти, Он попустил, чтобы преемственность рода совершалась у нас таким же образом, как у зверей, чтобы мы осознали глубину нашего падения. И так будет до тех пор, пока нетленный и умерший за нас и воскресший Бог не воскресит и не сделает бессмертным наше естество. Ради этой цели Он Сам и благословляет брак, чтобы не оставалось без благословения начало нашей жизни.

7. О покаянии

Покаянием мы исправляем все новые и новые грехи наши. Дар покаяния дан нам потому, что после крещения нет другого способа призвать нас ко спасению, кроме подвигов и трудов, кроме обращения ко Христу и слез, кроме исповедания прегрешений и удаления от зла. К этому дару особенно приближается звание монашеское как постоянный залог покаяния.

8. О святом елее

Святой елей, как священнодействие и образ Божественной милости, дан Богом во очищение и освящение для тех, кто хочет избавиться от грехов. Поэтому святой елей и оставление грехов дарует, и болезни исцеляет, и присутствует в освящении. Все это дал нам Иисус Христос и передали нам, по воле Его, божественные Его ученики. Так как природа наша двойственна – мы состоим из души и тела, – то и священнодействия, которые Он даровал нам, имеют две стороны. И Сам Он стал для нас сугубым, пребывая истинным Богом и сделавшись истинным Человеком. Точно так же Он благодатью Святого Духа освящает наши души, а вещественными водой, елеем, хлебом и чашей, а также и всем прочим, что освящается Духом, освящает тела наши и дарует нам всесовершенное спасение.

9. О воскресении и восстании тел

Для того чтобы сделать нас совершенными, такими, какими создал, Бог воскресит умерших и восставит те тела, с которыми мы жили и действовали, чтобы мы приняли воздаяние по делам нашим. И когда Он воздвигнет нас совершенными (потому что ничего Он не создал напрасно), тогда не оставит и тел наших в тлении. Потому что Он сотворил все для бытия и не хочет, чтобы что-нибудь погибло.

Он – Бог совершенный и единый истинно сущий и ради нас сделавшийся подобным нам Человеком. Для этого Он принял тело с душой словесной и разумной, чтобы и наши словесные души очистить и наполнить благодатью Святого Духа, а наши тела освятить и сделать нетленными. Для того-то и даровал Он нам таинства, которые имеют два свойства: с одной стороны, таинства эти совершаются видимым образом, но творятся Святым Духом; с другой – они предназначены сообщать душам и телам Божественную благодать.

Передал Он нам все это не только словом, но и самым делом. Бог Слово, воплотившись по Своему человеколюбию, на Самом Себе явил действие таинств и явился для нас началом благ, чтобы мы, став Ему Своими, от Него, как от источника, заимствовали эти духовные блага.

Для того именно Он и вочеловечился, чтобы мы соединились с Ним и освятились через Него. Ведь Он – то же самое Слово Божие, Которое и создало нас в начале и потом вновь воссоздало по благоволению Бога Отца содействием Святого Духа. Все сотворивший Бог Троица обо всем и промышляет, и особенно о нас, падших. Потому что нас Он удостоил чести большей, чем у всех видимых тварей, создав человека по образу Божию. И вот Слово – живой Образ, и Печать, и Сияние Божие – приемлет в собственную Ипостась наше словесное естество, созданное по образу Его. И обновляет именно в нас, а не в какой-либо другой твари, так как это невозможно.

Клирик:

Но неужели, владыка, этого не мог бы для нас сделать, скажем, Ангел?

Архиерей:

Никоим образом. Потому что всякая тварь ограничена, и не вездесуща, и по природе своей не имеет силы подавать спасение. Что же касается благодати, то Ангел, если бы и подавал благодать, служа ее орудием, не мог бы действовать на всех, ведь он ограничен. Точно так же он не мог бы воссоздать тех, которые пали прежде. Да и как бы он мог даровать жизнь, сам по природе своей не будучи жизнью? Или как бы он сам оставался неизменяемым, не являясь таковым по природе? Вспомним, что некоторые из Ангелов пали, а ведь они не были соединены с плотью. Только Само присносущее Слово, неизменяемое по Своей природе, вечно живущее с Живым Отцом и с Животворящим Духом, должно было соединиться с нами, смертными, чтобы остановить наше тление и чтобы истинная вечная жизнь отогнала от нас смерть и насадила в нас бессмертие.

Вездесущий и Вечный, Бог силен спасти и умерших прежде Его пришествия, и уверовавших в Него во время Его земной жизни, а также и тех, которые уверовали после. Всех, кто ныне верует и кто еще уверует до скончания века, Бог силен спасти через Свои таинства и Своих слугителей, имеющих Его благодать. И Он, именно

Он один, всегда действует и являет Свою силу через многих. Для того-то Он и вселил в нас благодать Свою, чтобы она действовала через нас. Нас, удостоенных священства, много, и мы рассеяны по разным местам, а Он один – и на небе, и на земле, и на море, и во всяком месте, повсюду соприсутствует всем и все через всех совершает, что не свойственно ничему из сотворенного.

Потому не мы действуем, совершая таинства. Мы только совершаем священнодействие, или служим, но действует через нас Он Сам. И хотя бесчисленное множество священнослужителей ежедневно и одновременно приносят жертвы, но едины Тело и Кровь, и одна Жертва, а не много, *ибо слово Божие живо и действенно* (Евр. 4, 12) и везде оно и надо всем.

Клирик:

Дивны слова твои, владыка, и душе моей они доставили величайшую усладу – я гораздо яснее понял тайну вочеловечения Бога Слова.

10. Почему Слово Божие соединилось не с высшим ангельским естеством, а с человеческим

Архиерей:

Это не мои слова, возлюбленный, но отцов наших, и ты найдешь это во многих местах, исследуя их творения. Вникни еще и в следующее, что дает высочайшее и одновременно истинное познание Божественной тайны. Почему Слово Божие, восхотев соединиться со Своими тварями, соединилось не с совершеннейшими по своему естеству Ангелами, которые имеют нечто близкое и родственное с Ним по невещественности, но с нами, по природе своей тленными и плотяными? А причина тому высочайшая и божественная. Если бы Слово соединилось с естеством ангельским, то одно только это естество и вошло бы в общение с Ним. Оно не приняло бы спасения, так как уже спасено, а только возвысилось бы и было бы возведено к высшему совершенству, удостоившись общения с Богом. Всякая же другая тварь не получила бы от этого никакой пользы, но продолжала бы оставаться в тлении. Особенно это касается падшего человека, ради которого получила бытие вся видимая тварь и по вине которого она стала тленной.

Итак, уразумей премудрость Божию и истинно древний замысел, согласно которому, как мне думается, Он сотворил из несущего и мир, и Ангелов, и, наконец, человека. Он – благ, поэтому и тварь Он произвел для того, чтобы Его создание стало причастным Его благам. Сам Он, Вседовольный, и Всесовершенный, и Предвечный, не имел, конечно, нужды ни в чем из существующего, потому что Он Сам – верх блаженства. И вот, так как одни Его создания только духовны, другие же только вещественны, а соединены эти два свойства лишь в человеке, то Бог Слово и избирает человека и истинно соединяется с ним, принимая Духом Святым в Свою Ипостась все человеческое естество, кроме одной греховности, от Святой Девы. Приняв же тело вместе с душой разумной и свободной, Он через разумную душу соединяется с разумной природой Ангелов, а через Божественную Свою плоть – с чувственной тварью. Таким образом, освящению и благодати становится причастен не только человек, душа которого по природе духовна, а тело – вещественно, но и вся тварь, что справедливо.

Разумная природа Ангелов и душ соединяется с Богом. Она как бы осязает Его (ср.: Деян. 17,27), и входит в общение с Ним, и обильно озаряется, принимая родственный ей Божественный свет от святой души Слова, духовной и разумной. Потому что на святую душу Спасителя способны теперь взирать Ангелы благодаря своей природе. Они непосредственно принимают озарение от Невидимого и еще более преисполняются мудростью от Божественного Ума присущей Премудрости. Теперь они как бы родственно приближаются к Нему и пребывают с Ним, и преисполняются удивления и все более и более смиренномудрствуют, удостоившись столь великих даров. То же можно сказать и об освященных душах святых.

А чувственная тварь вместе с телами нашими хранит начатки бессмертия, которые получила через святую и обожвленную или, лучше сказать, ставшую Божеской плоть, которая была вознесена за нас на Крест, и воскресла, и стала нетленной. И ожидает вся эта тварь, по слову Павла, нетления (см.: Рим. 8, 19–21). Это исполнится, когда Нетленное и Живое Слово со Своей плотью, которая стала нетленной, явится среди нас во Второе Свое и страшное пришествие. Тогда явятся и тьмы Ангелов, благоговейно взирая на великолепие Его и трепеща и одновременно радуясь славе, которую от Него принимают. И тогда изменятся стихии, *праведники воссияют, как солнце* (Мф. 13, 43), приемля озарение от соединившегося с ними Солнца правды, *и так всегда с Господом будем* (1 Фес. 4, 17).

Уразумел ли ты, человек, тайну вочеловечения Спасителя, насколько мы могли тебе ее выразить?

Клирик:

Уразумел и поражен изумлением. Богу, совершившему все это, слава!

11. О том, что Христос и Сам принял таинства

Архиерей:

Теперь время сказать, как Христос совершил таинства по отношению к Самому Себе.

Во-первых, крещение – первый из Его духовных даров. Он Сам первый крестился в Иордане от Иоанна – не потому что имел в этом нужду (какую нужду мог иметь в этом Он, единый беспорочный?) – но ради нас, чтобы мы очистились и омыли скверну нечистого зачатия и прародительского греха и чтобы, созданные в начале из персти, то есть из земли и воды, в воде, погружаясь в нее тленным нашим телом, возродились душой и стали бы новым и безгрешным человеком.

Во-вторых, Спаситель принял помазание, или божественные елей и миро, в самом Крещении, когда снизошел на Него Дух в виде голубя. Об этом-то и говорит Исаия как бы от лица Христова: *Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня* (Ис. 61, 1). Об этом и Петр говорит: *Бог соделал Его Господом и Христом* (Деян. 2,36) – соделал по плоти, и именно тогда, когда снизошел Дух. И в другом месте святые апостолы говорят: Святой Сын Твой Иисус, помазанный Тобою (см.: Деян. 4,27). Также и Павел рассуждает: *В Нем обитает вся полнота Божества телесно* (Кол. 2,9).

Итак, это помазание есть всецелая благодать Святого Духа, Которого, о чем мы уже упоминали, Он принял в Крещении по человечеству, как это было открыто и Иоанну. Как Бог Слово, Он всегда имел Святого Духа нераздельным с Собой, но принял Его по благодати, когда вочеловечился. И хотя Единосущный и Нераздельный Дух всегда был с Ним, ведь тем же Святым

Духом Он и сотворил Себе Божественную плоть, однако в Крещении показал нам ради нас, как Дух снисходит на Него.

Точно так же и Крещение Он, Чистый, принял ради нас, чтобы мы, приступая ко крещению, принимали Святого Духа. Потому мы и миропомазываемся, имея нужду в этом духовном мире, и именно при крещении. Ведь тот, кто еще не принял помазания миром, не будет вполне причастен благодати крещения, в котором человек возрождается и омывается Духом от грехов, но не имеет еще ни залогов благодати, ни благоухания жизни, ни печати Духа. Поэтому насколько необходимо креститься, настолько же необходимо и помазываться миром.

На тех, кого крестил апостол Филипп, возлагали руки Петр и Иоанн, чтобы те приняли Духа Святого, Который и есть Мир. Ибо тогда, при апостолах, и потом у многих других это Миро подавалось через возложение рук. Тогда было возложение рук, а теперь вместо рук служит освященное великое миро, освящаемое не пресвитерами, а патриархами и архиереями, то есть через священные молитвы лиц, облеченных силой Петровой и Иоанновой. Именно оно, будучи рассылаемо во все концы земли, имеет то же действие, что и прежнее возложение рук. Им необходимо запечатлеваться при крещении всякому верующему, чтобы само крещение получить совершенным.

Итак, если Спаситель принял Духа во время Крещения и крещенные Филиппом получили Духа через возложение рук Петра и Иоанна, чтобы не оставаться несовершенными и незапечатленными, то и ныне крещаемые должны быть помазываемы великим миром при крещении, чтобы не остаться им (как младенцы латинян и некоторых других³) несовершенными и незапечатленными, не получившими благодати Святого Духа и запечатления печатью Христовой. Ведь миро – это печать Христова в Духе, что и выражает священник при помазании миром, говоря: «Печать дара Духа Святого. Аминь». Тот, кто не принял миро, не причастен еще благодати и не запечатлен печатью Христовой.

³ В Католической Церкви миропомазание принимают в подростковом возрасте. Это называется конфирмацией.

А миро – не простой елей, но освященный на жертвеннике молитвами архиереев Христовых, облеченных силой апостолов или, лучше сказать, Самого Христа. Не является таинственным миром то миро, которое исходит мощами святых, как, например, от тела угодника Божия Димитрия Мироточивого или кого-либо другого из святых (например, великомученика Маманта с острова Кипр, о котором свидетельствуют очевидцы), или миро, истекающее от святых икон, например от Ситтинской иконы. Не является подобным миром и елей из лампад, висящих перед святыми иконами или мощами. Все перечисленное, хотя и должно быть предметом почитания, и имеет Божественную благодать, и может исцелять, однако не имеет силы божественнейшего мира, которая даруется ему через архиерейские молитвы.

Это миро священнодействуется не просто, но возлагается на престол во время священнодействия во Святой и Великий Четверг, в конце которого совершаются священные молитвословия. И оно священносовершается Божественной печатью креста, как и Божественные Тайны. И точно так же, как не могут быть Телом и Кровью Христовыми хлеб и чаша, если они не освящены молитвами иерея, так и миро, не освященное молитвами божественных архиереев, – это не великое миро.

Именно благодаря крещению и миру мы называемся христианами и являемся таковыми на самом деле, и особенно благодаря миру, которое называется еще помазанием, так как Христос именуется Христом (Помазанником), потому что по плоти Он был помазан Духом Святым⁴. Об этом говорят и Петр, как уже упоминалось, и Давид. *Посему*, – говорит псалмопевец, – *помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих* (Пс. 44, 8). Это означает: исполнил Он Тебя всеми дарованиями, потому что Ты принял исполнение Божества, а причастники Твои получают дарования от Тебя как от источника.

Таким образом, Спаситель принял миро в Крещении, когда снизошел на Него Дух. Но и перед страданиями Своими Он также был помазан миром, сказав, что это делается для погребения Его (см.: Мф. 26,12). Тем самым Он показал, что умирает за нас. Он пребывал Живым Богом и имел нераздельными с Собой животворные действия Духа.

⁴ Греческое слово *χρίσμα* означает «масло» или «мазь». «Христос» с греческого буквально переводится «помазанный».

12. О том, что Сам Спаситель совершил литургию

Что касается священнодействия Всесвятых Его Тела и Крови, то очевидно, что Он Сам его совершил и заповедал и нам совершать. *Сие*, – говорит, – *творите в Мое воспоминание* (Лк. 22,19). Он Сам – *священник вовек по чину Мелхиседека* (Евр. 7, 21), приносящий Хлеб и Вино, никогда не перестающий быть иереем, или, лучше сказать, Вечный Иерей. Он добровольно принес Себя на заклание в жертву на Кресте – и ныне закаляет; Он принес Себя в жертву Отцу – и ныне приносит и предлагает в вечное заклание для вечного умилоствления Отца за нас.

Его-то и имеем мы, *Первосвященника великого, прошедшего небеса, Иисуса Сына Божия* — и будем твердо держаться исповедания Его (Евр. 4, 14). И таков и должен быть у нас

Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников и вознесенный выше небес (Евр. 7, 26), но смиливший Себя ради нас, грешных.

13. О том, что Спаситель по человечеству принял чин иерея и архиерея

То, что Спаситель принял на Себя чин иерея и архиерея нашего, Он Сам открыл нам. Это проявилось в том, что Он, пребывая Словом Божиим, воплотился ради нас, и мы получили свидетельство о Нем от Отца. Он был рукоположен Духом, как это предсказал еще Исаия: *И произойдет отрасль от корня Иессеева, и ветвь произрастет от корня его; и почиет на нем Дух Господень* (Ис. 11, 1–2). Посмотри же, как Он принял это чудесное и преславное рукоположение – Он, Бог по естеству, Всемогущий, и Вседеятельный, и Святой (ибо Он – Божие Живое Слово, Святое и Всемошное), ради нас тем не менее принял рукоположение от Отца по человечеству.

Во-первых – в самом Крещении. Ибо тогда, будучи одновременно и крещаем, и осязаем для человеческих рук, Он был как бы рукополагаем: Иоанн возлагал на Него руку, и Он принимал Духа. Правильнее же сказать: Он принял рукоположение от Отца, когда вместо руки нисходил Дух, а Сам Отец говорил: *Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение* (Мк. 1,11).

Во-вторых, Он принял славнейшее рукоположение на горе Преображения, когда Сам просиял светом Божественной славы как Солнце правды. Он был среди того светлого облака, которое знаменовало собой Духа, всегда пребывавшего с Ним. Из этого облака Отец свидетельствовал о Нем и вместе с тем открывал, что на Нем почиет все Его благоволение. На Сына, Учителя апостолов, Он указывал как на живую Премудрость Свою. Ибо Он говорит: *Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение*. А затем Он прибавил еще: *Его слушайте* (Мф. 17,5), что уже относится к учительству. Этот смысл Божественного учительства и Сам Христос передал Своим ученикам, сказав: *Слушающий вас Меня слушает* (Лк. 10, 16).

Видишь ли теперь, каким образом Он принял рукоположение от Отца во Святом Духе?

14. О том, что и честной брак Христос благословил в отношении к Себе Самому и Церкви и совершил его во Святом Духе

Обрати внимание, каким образом Он как Создатель установил и благословил брак. Ты знаешь, что Он приходил на брак в Кане. Да и родился Он от обрученной мужу, чтобы освятить наше рождение.

15. О том, что браку Христос предпочитал девство

Христос предпочитал браку девство, ведь и Отец Его – Девственник, рождающий Его бесстрастно и бесплотно. Мать, родившая Его, воплотившегося Бога, по плоти была Девой, и осталась ею, и пребывает, родив Его без нетления, как и зачала бессеменно.

Однако не забудь и чудного, и истинно девственного, и Божественного Его брака. Как прекрасный Жених, возжелал Он душ наших и возлюбил нас, как и Сам сказал (см.: Ин. 13,34). И по любви к нам положил душу Свою, и безвозмездно предал нам Себя Самого, и в Пречистой Крови Своей обручил нас Себе – нас, чистую Церковь Свою. Именно это выражает Павел, добрый обручитель: *Я обручил вас единому мужу, чтобы представить Христу чистою девою* (2 Кор. 11, 2). А о браке славного и прекрасного Сына Царского повествует в Евангелиях Сам Жених (см.: Мф. 22, 1-14), Который *прекраснее всех сынов человеческих* (Пс. 44, 3), чистый и непорочный.

Так Он в Себе Самом и Сам Собою совершил и то, что относится к таинству брака.

16. О том, что девство – это брак со Христом

Вот почему, если кто может и желает обручиться с Ним, кто ради Царства Небесного оскотил себя желанием вместить в себя это слово, того со славой принимает Чистый и Всесвятой, и соединяется с ним, и ему, чистому, открывается и весь вселяется в него. Так Он благословляет союз, в который мы вступаем с Ним. Но и от деторождения Он не отвращает лица Своего. Ибо *через чадородие*, – говорит божественный Павел, – некоторые могут спастись (1 Тим. 2,15). И Сам Христос был Отроком, и от детей, хотя и бесстрастно, принимал хвалу, и благословлял детей, и обнимал их.

Осуждал же Он блуд и прелюбодеяние, вплоть даже до одного лишь нечистого взора или сердечного движения. Некогда и содомлян предал Он сожжению, и предрекает еще наказание, говоря, что *отраднее будет Содому и Гоморре в день суда*, нежели не принявшим проповеди (Мк. 6,11), хотя и тех ожидает вечное наказание вместе со всеми нечестивыми.

Далее, установив таким образом брак и дав наставление о нем, Христос Сам совершил нечто, что относится к покаянию и исповеди.

Клирик:

От того, что ты, святой владыка, говорил до сих пор, мы получили много пользы, так как слышали о необходимом и особенно о том, каким образом принял рукоположение единый Всемогуший по природе и единый воистину Святой. Затем мы узнали, как Нескверный и Чистый принял обручение и всесвято вступил в союз, свято соединяясь со святыми Своими в Божественной и неохладевающей любви. Но мы недоумеваем, каким образом Безгрешный приблизил Себя к покаянию?

17. О том, что и тайну покаяния открыл Сам Спаситель

Архиерей:

Хорошо ты сказал. Знай же, что Он приближался к покаянию не ради Себя, но ради нас, потому что *Он взял на Себя наши немощи и понес болезни* (Мф. 8, 17). Он не приносил покаяния, но учил покаянию. Об этом Он прежде всего и говорил, зная нашу удобопреклонность ко греху: *Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное* (Мф. 4, 17). И действительно, каким образом мог приступать к покаянию единственный Непорочный между людьми, или, лучше сказать, единый Святой и Чистый? Но Он преподавал учение о покаянии ради нас.

Он сказал: *Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию* (Мф. 9, 13), поэтому не отказывался есть и пить с мытарями и грешниками, за что Его порицали иудеи. И блудных принимал Он милостиво, и они касались ног Его, припадая в молитве, и на главу Его возливали миро, и слезами омывали и отирали волосами ноги Его. И не отверг жены хананейской – язычницы. И взятую в прелюбодеянии не осудил, а только сказал, чтобы она больше не грешила.

Он ни разу не оттолкнул и корыстолюбцев и хищников, воздавших за нанесенные ранее обиды, принимал их охотно и многократно. И принял любостяжателя и мытаря, оставившего ремесло свое. Христос принял убийцу и разбойника после одного только слова на кресте. И первого ученика Своего, троекратно отвергшегося от Него, Он простил после того, как тот оплакал свой грех и троекратно исповедал перед Ним любовь свою. Он принял Павла, прежнего хулителя и гонителя, обратившегося к божественной ревности.

Всем этим, так же как и притчами, сказанными Им (притчей о блудном сыне и иными), Христос установил и на деле раскрыл тайну покаяния.

18. О том, что и дела покаяния Христос совершал ради нас

Он Сам, не имея в том нужды, совершал дела покаяния, чтобы нам показать путь покаяния и смирения: Он постился, и молился, и жил бедно, смиренно и воздержанно, питаясь ячменным хлебом и малыми рыбками. Часто Он предстает не имеющим хлеба, хотя для окружающих Его умножает Своим благословением немногие хлебы. Мы видим Его и пешим, и странствующим, и не имеющим, как Он Сам сказал, *где приклонить голову* (Лк. 9, 58). Видим, как Он терпит поношения и оскорбления и даже угрозу побития камнями, но не воздает за зло, а, напротив, благодетельствует.

Его предает друг, и Он страдает от собственных рабов, ради которых нес подвиг: терпит и клевету, и оплевание, и заушение, и побои по обнаженному телу, и осуждение, и умерщвление на Кресте, как преступник, вместе с разбойниками.

Он, Творец всего, *сделавшись за нас клятвою* (Гал. 3, 13), чтобы разрушить первое лежавшее на нас проклятие и даровать благословение, умирает, чтобы как живым, так и пребывающим в аду подать дары покаяния, потому что Он спасает и бывших там верующих.

Воскреснув, Он несет всей вселенной воскресение и обновление – через покаяние, с помощью которого неверные и нечестивые, обратившись к вере Христовой, к целомудрию и девству, явили себя равноангельными. И доныне совершает Христос дело спасения, привлекая и неверных к вере, даруя им через крещение оставление грехов, хотя бы они и совершили их бесчисленное множество. Также и верных, которые, согрешив, обращаются к Нему, Он вновь ведет ко спасению: через исповедь, слезы, сокрушение, милостыню и другие посильные добрые дела.

19. О том, что ради тайны покаяния дарована архиереям от Христа благодать решить и вязать

Ради нашего покаяния Он даровал нам, людям, силу вязать и решить, Сам дуновением сообщив сначала этот дар апостолам, как написано: *Дунул, и говорит им: примите Духа Святаго. Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся* (Ии. 20, 22–23).

Все это для того, чтобы в смирении души пришедшие на исповедь, уже уклонившись от греха через искреннее раскаяние, открыто получили разрешение. Эта-то сила Святого Духа, проявляющаяся и действующая через священнослужителей, по смерти одних открытым для всех образом показывает разрешенными, других же – содержащимися в узах.

20. О том, что и монашеский образ объемлется тайной покаяния, и почему монашеский чин называют ангельским образом и одеждой покаяния, и какова его сила

Тайна покаяния обнимает собою и монашескую жизнь: образ монаха называют еще и ангельским, уподобляя жизнь монаха ангельской жизни, потому что она состоит в обете целомудрия, нестяжания, песнословия, молитв, послушания и чистоты. Она называется также одеждой покаяния, как жизнь скорбная, смиренная и самоуничиженная, не терпящая излишеств и чуждая всякого человеческого пристрастия, – жизнь, не только не увлекающаяся никакими мирскими помыслами, словами и делами, но и отрешающаяся и бегущая от мирских забот. Она – образец жизни небесной и исповедует тленность видимого и временность всего, что встречается у людей. Монах стремится размышлять о горнем – а это и есть истинное любомудрие⁵, – и памятует непрестанно о смерти и конце всего здешнего.

Потому-то и темны одежды монаха, что он помнит о смерти и необходимости вечного плача, и живет нездешней жизнью, и жаждет иной – нетленной, к которой стремится всеми силами. Поэтому кто является истинным монахом, тот и здесь, по Павлу, любит Христа так, что ничто не может его отлучить от любви ко Христу (см.: Рим. 8,35), так что он желает *разрешиться и быть со Христом* (Флп. 1, 23). Это монах доказывает делом, удаляясь ради Христа в пустыни, горы, уединенные обители, и старается быть одно со Христом, чтобы обитал в нем Христос со Отцом и Святым Духом.

Потому всей своей жизнью инок подражает Христу, и смиряется, и находится в нищете, и несет подвиги послушания, и не помышляет ни о чем здешнем, и распинает себя в подвигах аскетической жизни. Потому дает обеты девства, нестяжания, подвигов поста и молитвы, молитвенных предстояний перед Господом, пребывания во всех этих подвигах до смерти и терпения во всем Христа ради.

Все это – дела покаяния, и всякий должен подвизаться в них, кроме разве одного только девства, которое свойственно монахам. Потому что именно монахи по преимуществу связаны обетом девства. Но и миряне, еще не сочетавшиеся браком, и все давшие обет девства также обязаны хранить его.

То же и с покаянием: всякий верующий, особенно впавший в грехи (а кто чужд какого-либо падения?), должен идти вослед Господу и творить дела покаяния. Этому учил и Креститель, который первым после Илии показал этот образ жизни. Он говорил: *Сотворите же достойный плод покаяния и: Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное* (Мф. 3, 8, 2) и каждого призывал жить так.

⁵ Греческое слово φιλοσοφία буквально означает «любомудрие» (любовь к мудрости). Святитель Симеон говорит здесь о том, что познание горнего выше всех прочих познаний, потому что именно в нем и заключена истинная философия.

21. О том, что Сам Спаситель в Себе Самом явил нам этот святой образ

Спаситель и Бог наш даровал нам великий дар покаяния. Он проповедовал его и через пророков, и через Иоанна Предтечу, и Сам, и через учеников Своих. Наконец, Своей жизнью и на примере Своих апостолов показал нам этот святой образ и заповедал его нам, сказав: *Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною* (Мф. 16,24). Но эти слова обращены ко всем верующим не только в том смысле, что все верные должны до конца, даже до смерти крестной стоять за Христа, *Который засвидетельствовал пред Понтием Пилатом доброе исповедание* (1 Тим. 6,13) об Отце, и Себе, и Святом Духе. Эти слова являются еще и заповедью тем, которые должны являть на деле свидетельство совести, состоящее в жизни по Христу, преимущественно в образе жизни монашеской.

Чтобы увериться, что это так, послушай, что говорит Он Петру. Когда апостол сказал: *Вот, мы оставили все и последовали за Тобою*, Спаситель обещает: *Истинно говорю вам, что вы, последовавшие за Мною, – в пакибытии, когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей, сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых* (Мф. 19, 27–28). Здесь говорится о благодати священноначалия, которую Он даровал ученикам. Затем Спаситель прибавляет: *И всякий, кто оставит домы, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли, ради имени Моего, получит во сто крат и наследует жизнь вечную* (Мф. 19, 29). А эти слова очевидным образом указывают на жизнь монашескую.

Конечно, все эти слова Христовы остаются справедливыми и для мучеников, потому что многие из них, оставив все, умерли ради Него. Но смысл их раскрывается и в жизни монашеской, которую вел и Сам Спаситель, и ученики Его. Христос жил в девстве и нищете; *будучи богат, обнищал ради нас, дабы мы обогатились Его нищетою* (2 Кор. 8, 9). Он подвизался в молитве на горе и был послушен Отцу даже до смерти Крестной, творя не Свою волю, но пославшего Его Отца, что и исполнил даже до страдания. Он сказал: *Впрочем не Моя воля* (то есть воля плоти), *но Твоя да будет* (Лк. 22, 42), то есть да будет единая Божественная воля Отца и Его.

И в другом месте, призывая к жизни монашеской, Христос говорит: *Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня* (Мф. 10, 37); *кто не отрешится от всего, что имеет, не может быть Моим учеником* (Лк. 14,33). И одному юноше говорит Он: *Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи и следуй за Мною* (Мф. 19, 21) – что уже относится не к мученичеству, а к монашеской жизни.

А что говорит Законоположник, повелевший: *Почитай отца твоего и мать твою* (Втор. 5, 16), тому, кто просил позволить прежде похоронить отца? Возводя нас к высшему совершенству, к богоподобной жизни монашеской, Он увещевает ради этого оставлять даже родителей, даже в важнейших обстоятельствах жизни. Почему? Потому что сотворивший нас Бог должен быть предпочтен всему. И если мы решаемся жить только для Него и в Нем, то нам уже не следует томиться беспокойством о ближних по плоти. Будучи Промыслителем о нас и о наших родственниках, Он – если мы следуем Ему чисто и искренне – сделает нас равными Ангелам, у которых нет никаких пристрастий, а лишь одна преисполненная самоотвержения любовь. О тех же, кого мы оставили ради Него, Он будет Сам заботиться, благодетельствуя им через других.

22. Что означают слова Христа *предоставь мертвым погребать своих мертвецов* (Лк. 9, 60)

Потому-то и удержал Он вопрошавшего, сказав: *Предоставь мертвым погребать своих мертвецов* (Лк. 9,60). Господь возводил его к нетленному веку и поставил рядом с бессмертными Ангелами по силе его пламенной ревности. «Ты не мертв, – говорит Он, – а потому не заботься о мертвых останках родителей».

23. Что означают слова Христа *никто, возложивший руку свою на плуг...* (Лк. 9, 62)

И что же Он говорит некоему человеку, желавшему сделать распоряжения об оставшихся в его доме – о жене и прочих? *Никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для Царствия Божия* (Лк. 9, 62). Эти слова означают вот что: «Ты начал возделывать не здешнюю землю, но перенес свой труд на небо, так что не будешь благоуспешен, если станешь обращаться к временному. Знай же, что меняешь Царство Небесное на дом твой и пребывающих в доме».

Итак, мы находим, что Господь и Сам жил по образу монашескому, и преподавал его другим. И у апостолов была та же жизнь, потому и убеждал их Господь не иметь ни двух одежд, ни посоха, ни обуви и тому подобного, как это и подобает монахам. И не просто словами и молитвами укреплял их в этом деле (так же как и в отношении подвига проповеди), но и с благословением послал их и дал им *власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь* (Мф. 10,1). Эти дары были не у одних лишь апостолов и не только в те времена, но и впоследствии у святых, и особенно у святых подвижников. А о существовании монашеского обряда и священнодействия от начала и при апостолах свидетельствует великий Дионисий, который описывает наряду с другими священными действиями и монашеское посвящение.

Таким образом, заблуждаются те, которые говорят, что монашеская жизнь возникла в более поздние времена, а не установлена Спасителем или Его апостолами. Нами уже показано, что именно Сам Христос Бог нам преподавал это, а также и ученики Его. По преданию, от них берут свое начало и само священнодействие монашеского посвящения, и особые одежды, отличающие монахов от мирян. Об этом также упоминает божественный Дионисий.

В творениях святых отцов можно прочесть, что впоследствии монашеское одеяние было дано

Ангелом святому Пахомию. Это верно и справедливо: он получил от Ангела некоторые особые принадлежности монашеской одежды, которые должны были послужить символами высших вещей. Когда благочестие начало мало-помалу распространяться и преуспевать и церковных чиноположений стало больше, когда обряды литургии и крещения, чинопоследования и псалмопения получили благолепнейший вид усилиями святых мужей, которых в разное время воздвигал Святой Дух, тогда показано было Ангелом святому Пахомию то, что могло благоустроить и сделать благоприличнее также и монашеский чин.

А именно: более удобная, чем хитон, одежда, затем пояс и аналав⁶, потом куколь⁷ и паллий⁸, сандалии⁹ и мантия – предметы, служащие символами священнейших вещей. Всего при-

⁶ *Аналав* (греч. ἀνάλαβo – «возлагаю») – четырехугольный плат с изображением восьмиконечного креста. К концам аналава пришиты шнуры, которыми он крепится к груди. Символизирует собой крест, который возлагает на себя монах, следуя за Спасителем. Аналав известен с IV века и первоначально имел сугубо практическое значение – ими перевязывались одежды монаха, чтобы они не стесняли движения во время работы. В настоящее время аналав – это принадлежность облачения великой схимы. Аналог аналава в облачении малой схимы называется параманом.

⁷ *Куколь* (греч. κουκόλλιον – «колпак») – остроконечный капюшон с двумя длинными полосами материи, закрывающими спину и грудь. Надевается поверх мантии. В Русской Церкви начиная с XVII века куколь является принадлежностью облачения великой схимы. Куколь белого цвета носит патриарх Московский и всея Руси.

⁸ *Паллий* (лат. pallium – «накидка»), или мантия, – верхнее облачение монахов малой и великой схимы. В древности он был одеждой бродячих философов, врачей, учителей, а в качестве монашеского облачения стал использоваться в IV–V веках. В настоящее время является также частью облачения архимандритов и епископов, которые надевают его во время торжественной церемонии входа в храм. Паллий архимандрита черного цвета, епископа – лилового, митрополита – синего, а патриарший паллий зеленого цвета.

⁹ *Сандалии* — часть облачения малой схимы. Во время пострижения монаха облачают, вместе с хитоном, параманом, поя-

надлежностей монашеского одеяния семь, как и одежд архиерея, и своим числом, по числу даров Святого Духа, они свидетельствуют о совершеннейшей жизни. Впрочем, об этом мы поговорим подробнее, когда предложим наставление о каждом из существующих таинств.

24. О том, что и таинство святого елея, или молитвомаслия, установлено Спасителем

Теперь надо сказать и о седьмом из таинств – о святом елее – как его установил Спаситель наш и Сам принял его – не ради Себя, но ради нас, точно так же как принял и прочие таинства. Скажем и о том, какую силу оно имеет.

Итак, Он установил это таинство, когда посылал учеников Своих по двое пред лицом Своим: *они, как повествуется, пошли и проповедывали покаяние; изгоняли многих бесов и многих больных мазали маслом и исцеляли* (Мк. 6, 12–13). Видишь ли, что и елей этот, как и тайну покаяния, учредил Господь? Таким образом, освященный елей преподается кающимся, и исцеляет недугующих, и врачует не только тела, но и души. Об этом свидетельствует Иаков, брат Божий, говоря: *Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему* (Иак. 5, 14–15).

Здесь опровергается и еще одно мнение новомудрствующих латинян. Они говорят, что святой елей не должен быть преподаваем тем, у которых осталась надежда жизни, а только умирающим, потому будто бы, что он дает отпущение грехов. И тут они умствуют, как и во всем, вопреки словам апостольским. Ведь несмотря на то, что брат Господень вопиет: *И восставит его Господь*, – они говорят, что это таинство следует преподавать только тем, которые не могут восстать от болезни. Притом они ограничивают отпущение грехов действием одного только елея, хотя оно даруется также через всегдашнюю исповедь, соединенную с елеосвящением, когда бы оно ни совершалось, и с причащением Тела и Крови Христа и Бога нашего, если только христианин приступал к нему после покаяния.

А то, что Спаситель и Сам ради нас был помазан елеем, можно узнать из евангельского рассказа о некоей блуднице, которая помазала Его миром (см.: Лк. 7, 36–38). Она омыла слезами и помазала ноги Его и отерла их своими волосами. И это миро было поистине елеем покаяния, принесенным грешницей, которая и сама себя таким образом помазала – ведь она помазала свои волосы, – и получила отпущение многих грехов, как об этом ясно свидетельствует Евангелие.

Господь сначала сказал владельцу дома Симону притчу о двух должниках, из которых один должен был пятьсот динариев, а другой пятьдесят и которым был прощен их долг. И задал вопрос: кто из двоих более возлюбит простившего их господина? Когда же Симон отвечал: *Думаю, тот, которому более простил*, – Господь сказал: *Правильно ты рассудил. И, обратившись к женищине, сказал Симону: видишь ли ты эту женищину? Я пришел в дом твой, и ты воды Мне на ноги не дал, а она слезами облила Мне ноги и волосами головы своей отёрла; ты целования Мне не дал, а она, с тех пор как Я пришел, не перестает целовать у Меня ноги; ты головы Мне маслом не помазал, а она миром помазала Мне ноги. А потому сказываю тебе: прощаются грехи её многие за то, что она возлюбила много, а кому мало прощается, тот мало любит* (Лк. 7 43–47). Видишь ли, что этим указывается на святой елей?

Согрешив, мы приходим к божественным мужам и, принося покаяние, совершаем исповедь прегрешений. По повелению этих отцов мы приносим Богу святой елей во образ Его милосердия и сострадательности, в которых блистает божественный и тихий свет благодати, потому что и свет мы приносим¹⁰. Когда же и молитва приносится, и елей освящается, тогда помазываемые елеем обретают отпущение грехов, как блудница, которая помазала ноги Спасителя и от них приняла помазание себе.

¹⁰ Имеются в виду свечи, которые возжигают во время совершения таинства соборования.

25. Почему и в святом и великом мире, и в елеопомазании употребляется елей

Потому что и там и здесь елей – это образ Божией милости. В миропомазании он знаменует собой наше спасение и избавление от смерти, а также печать Животворящего и Благого Духа, Который спас нас из потопа греховного. Потому-то и во время потопа, бывшего при Ное, возвестил спасение именно голубь, этот образ Духа, принеся в клюве масличную ветвь. И в час омовения людей от греха водами Иорданскими, при Крещении Господа, Дух сходил в виде голубя, свидетельствуя о Божественной милости и благодати. Вот почему елей, приносимый нами, освящается, как мы сказали, во образ Божественного милосердия к нам и сострадания, ведь через него мы удостоиваемся милости Божией.

Достаточно ли сказанного для объяснения священных таинств Церкви или вы нуждаетесь в еще большем?

Клирик:

Вполне достаточно, владыка, и в других объяснениях нет надобности. Только просим тебя изложить каждое из таинств порознь, и истолковать нам священные обряды, и показать нам, какая сила заключается в каждом из совершаемых священнодействий.

Архиерей:

Это выше сил моих, как я уже говорил. Это – дело высшей силы и высшей мудрости. Ведь если Дионисий и Максим решались касаться этих священных предметов с таким страхом и благоговением, которые трудно изобразить, то как мне приниматься за объяснение их? Но так как упование на Бога все может, потому что Он дает верующим помощь по их вере и вразумляет их ради любви, ведь Он есть любовь, то и мы, решаясь на слово ради вашей любви, веруем, что примем слово во отвержение уст наших. Попытаемся же из послушания, в любви Христовой исполнить вашу просьбу и о каждом из священных обрядов скажем то, что узнали сами из Святых Писаний и чему научили нас святые отцы наши. Изложим так, как сумели усвоить.



О крещении



Прежде всего будем говорить о божественном крещении, потому что оно – начало наших таинств. Впрочем, так как крещению предшествует наше плотское рождение, то надо сначала сказать и о совершаемой при этом молитве. Так как после рождения по плоти мы возводимся к возрождению Духом, то Церковь Христова, нескверная и очищенная о Христе в благочестивых, тотчас очищает наше греховное и плотское рождение¹¹.

¹¹ Обряды, которые затем описывает святитель Симеон, в настоящее время входят в состав чинопоследования таинства крещения. Различные действия, сейчас совершаемые священником в течение одной службы, в древности были разнесены по времени. Так, чин наречения имени совершался в 8-й день, молитва матери читалась в 40-й, чин оглашения совершался обыкновенно на 4-й неделе Великого поста (иногда несколько лет спустя). Отречение от диавола и сочетание Христу происходило в Великий Пяток. Собственно крещение, вместе с миропомазанием, получали на вечерне Великой Субботы. Чины 1-го, 8-го и 40-го дня, о которых далее говорит святитель Симеон, предшествовали чину оглашения и потому носят приготавительный к нему характер.

26. Для чего сразу же после рождения младенца священник совершает молитву

Когда от благочестивой женщины родится младенец, приходит священник и славословит Бога, благодаря Его за то, что *родился человек в мир* (Ин. 16,21). Затем, знаменуя, благословляет новорожденного и молит Бога, чтобы младенец был жив и сподобился крещения и помазания. Испрашивая у Господа для матери всего, что нужно ко спасению, он преподает и находящимся при ней женщинам благодать и освящение и разрешение приступить к своим обычным делам, невзирая на то, что они причастны нечистоте, без которой не бывает родов, и несмотря на завистливые смущения от лукавого, могущие приразиться к ним ради того, что они послужили рождению, совершившемуся во грехе и сладострастии, которое признается некоторыми и бывает преддверием тления и смерти.

27. Последовательное объяснение того, что совершается перед крещением, во время и после него

Осенив воду знамением креста в предвесье божественного крещения, иерей окропляет дом.

Затем он знаменует также и младенца. Он полагает крест ему на чело – ради ума, на уста – ради словесного дара и дыхания, и на сердце – чтобы сообщить ему жизненную силу и чтобы хранила его благодать до спасительного крещения. После чего, преподав всем разрешение, священник отходит.

На восьмой же день кто-либо приносит младенца пред лицо Божие, и перед церковными дверями, как не освященного еще крещением, опять запечатлевает его иерей крестным знаменем на челе, устах и груди и со священной молитвой дает ему имя, избранное родителями, которые участвуют в обряде крещения¹².

¹² При этом читалась «Молитва во еже назнаменовати отроча, приемлющее имя в осьмый день рождения своего», которая до сих пор входит в чинопоследование крещения. «Назнаменование» и наречение имени являлось знаком того, что младенец становился оглашенным. С этого времени в древности начиналась его подготовка к принятию крещения.

28. О том, что и Господь принял имя на восьмой день, когда наречен был Иисусом

Так это было и с Господом, когда, приняв обрезание на восьмой день, Он был наречен Иисусом. У нас обрезания нет, потому что Спаситель исполнил за нас требования закона и избавил нас от рабства закону. Нам же Он дал иное обрезание для всего нашего существа – божественное крещение, которое не плоть обрезывает, но отъемлет грех.

У древних иудеев обрезание совершалось на восьмой день – и теперь мы, верные, на восьмой же день получаем имя, потому что восьмой день знаменует собой обновление. Седьмой день завершает счет дней недели в здешней жизни, совершающей свой круг по седмицам. Когда этот день заканчивается, то с восьмого дня счет начинается заново, что служит знамением воскресения и прообразом жизни вечной. В восьмой день и Господь воскрес, а мы чаем последнего дня, дня вечной жизни, которая будет уже бесконечной, как мы знаем из того, чему научены.

Так вот, в этот-то восьмой день, как несовершеннолетние, обрезывались иудеи только мужского пола, принимая печать на мужском органе. С одной стороны, этот обряд также предвозвещал воскресение по окончании седмицы (то есть нынешнего века), а с другой – он означал, что некогда похоть плоти прекратится и настанет жизнь нетленная, чуждая дел плотских. Хотя иудеи и не понимали этого до конца, не думая об истинном обрезании, то есть об отвержении греха. Теперь это совершается в святом крещении, которое внушает нам, что мы будем нетленны, целостны и ничто не сможет вредить нам. Между тем тот, кто обрезывается, портит свое тело, и оно уже не бывает таким, как от природы.

Поскольку мы рождаемся не бесстрастно, то это рождение от похоти остается с нами. Но через крещение нам даруется рождение *ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога* (Ин. 1,13), то есть возрождение баней пакибытия. Потому и имя младенец получает на восьмой день, подобно Спасителю, Который наречен был спасительным именем Иисус¹³. После этого, запечатленный печатью Духа и осененный знамением креста на челе, устах и сердце (как я уже сказал, для сил разумной, словесной и жизненной) и вписанный в книгу вечную вместе с обретенным именем, младенец возвращается матери.

На сороковой день мать снова приносит его в храм как дар Богу. Священник, стоя перед дверьми храма (потому что прежде молитвы входить туда нельзя), запечатлевает их обоим и освящает молитвами. Затем он преподает матери очищение от сладострастного и нечистого рождения (так как уже прошло сорок дней после рождения, за которые в младенце проснулась осмысленность и он научился играть). Потом иерей разрешает ей вход в церковь, куда она не могла до тех пор входить как недостойная ни этого, ни причастия святого и чистого.

Затем иерей, взяв дитя на руки (как сделал Симеон, принявший в свои объятия Младенца Господа), торжественно произносит «Ныне отпускаеши», чтобы младенец был очищен от грехов и увидел Свет – Христа, откровение язычникам и славу Нового Израиля. Чтобы, порожденный Духом, узрел затем Господа.

Если младенец крещен¹⁴, то иерей вносит его в алтарь, к престолу, и обносит вокруг него, совершая как бы поклонение и показывая, что дитя – приношение Богу и поклоняется Создателю. Если же ребенок пока не крещен, то, став перед входом в алтарь и совершив поклон в сторону жертвенника с младенцем на руках, иерей возвращает его матери и отпускает ее. С

¹³ Еврейское имя «Иисус» состоит из корней слов «Йахве» (Бог) и «шуа» (спасение) и означает «спасение от Бога» или «спаситель».

¹⁴ Младенец может быть уже крещен к этому моменту, если из-за слабости и опасности для его жизни над ним было совершено таинство крещения сразу же после рождения, с опущением чинов 1-го, 8-го и 40-го дней.

этого момента младенец считается оглашенным, а мать как очистившаяся получает свободный доступ в храм и возможность причащаться Святых Таин, когда желает того и считает себя готовой. Именно так все и происходит.

29. Объяснение того, что совершается в божественном крещении

Теперь узнай то, что относится к божественнейшему крещению. Прежде всего, что для него нет исключений по времени, чтобы младенец не умер непросвещенным. Если угрожает опасность смерти, то все совершается по уставу тотчас по рождении, впрочем, с должным вниманием благоговейным и трезвенным иереем. А если позволяет время и нет опасности смерти, то сразу после литургии, чтобы младенец мог и Таин причаститься. Это и имеет в виду Дионисий, говоря, что все таинства завершает у нас причащение, которое есть верх всех таинств.

Иерей же должен совершать священные молитвы и произносить их со вниманием, без поспешности – если нет крайней нужды – и читать вслух¹⁵. Мы слышали от отцов, что те, кого часто устрашают привидения, терпят это оттого, что крестившие их иереи без внимания произносили заклинательные и другие священные молитвы.

Итак, если нет помех, то не только в начале чина крещения следует читать положенные в начале чина крещения заклинательные и другие молитвы, но и многожды¹⁶. Требником предписано читать их от восьми до десяти раз¹⁷, так как в древности в Церкви было заведено, что оглашающие иереи в каждый из семи дней прочитывали эти молитвы над крещаемыми, а на восьмой – опять архиерей или тот иерей, которому надлежало крестить, после чего архиереем или иереем крещение и совершалось. Нам известны и такие благоговейные иереи, которые читают эти молитвы трижды и потом крещают.

А совершается божественное крещение так. Если крестится младенец, то его приносит на руках женщина в сопровождении восприемника, а если это взрослый, либо подросший ребенок или отрок, то он приходит сам, потому что он должен приходить добровольно, а с ним восприемник, становящийся поручителем за крещаемого перед Христом и имеющий долг блюсти его веру и жизнь христианскую. Это показывает само название «восприемник», обозначающее того, кто воспринимает что-либо на себя.

¹⁵ Здесь и далее святитель Симеон говорит о чине оглашения, который в настоящее время также входит в состав чинопоследования таинства крещения. В чин оглашения входят: молитва оглашения, молитвы запрещения злых духов, отречение от сатаны, сочетание Христу, чтение Символа веры.

¹⁶ В древности был обычай совершать заклинательные молитвы над взрослыми несколько раз, при каждом оглашении. Над взрослыми совершалось три оглашения, над детьми – одно, которое и вошло в современное чинопоследование.

¹⁷ В современном Требнике такого указания нет.

30. О том, что восприемник крещаемого должен быть православным и благочестивым

Необходимо обращать внимание на то, что в восприемники должны быть выбираемы люди благочестивые и способные в некоторой мере быть наставниками в вере. Но мне пришлось слышать нечто весьма странное и тяжелое для чувства: некоторые (по каким-то расчетам) приглашают в восприемники – страшно сказать! – врагов и поносителей веры, безбожников и еретиков. Такие отменяют само таинство. Они и детей не просвещают светом его, а скорее омрачают, и священнодействующего иерея делают сообщником чуждых Богу.

И каким же образом дерзающий богохульствовать мог бы научить благочестию? Сказано: *Что общего у света с тьмою... или какое соучастие верного с неверным?* (2 Кор. 6, 14–15). Тот, кто так поступает, достоин осуждения, равно как и тот, кто воспринимает детей у нечестивых. Однако если последние прежде исповедают, что крещение свято, божественно, очищает от греха и возрождает во Христе, что принимающий крещение станет христианином, то дело меняется. В этом случае, если отец даст обещание, что младенец будет верным Христу, хотя сам-то и уклоняется, то можно воспринимать младенца и приводить его к освящению, чтобы не отнять его у Бога, отказавшись быть восприемником.

Крещаемый становится рядом с восприемником, показывая этим, что пришел добровольно и имеет поручителя. Когда иерей благословит, то должно прежде всего, как и всегда впоследствии, благодарить Бога за спасение погибавшего. Вслед за тем оглашенный освобождается от своих одежд и остается полностью обнаженным, стоя под покрывалом, а иерей троекратно крестообразно дует на него, этим дуновением передавая ему то первое дуновение, которое получил Адам от Бога, когда Бог *вдунул в лице его дыхание жизни* (Быт. 2, 7).

Сам иерей изображает Христа, поэтому лучше крестить и совершать дуновение после приобщения Тела и Крови Христовых. Троекратно дуновение совершается во имя Божественной Троицы, потому что у Троицы общая благодать и сила. А крестообразно – ради воплотившегося для нас всех и за нас пострадавшего во плоти единого от Троицы Христа, Крестом победившего. Крестовидное дуновение указывает на Его жертву, смирение и победу, так как через Крест Он *смертью лишил силы имеющего державу смерти, то есть диавола* (Евр. 2, 14), и поправил сопротивные силы лукавейшего. Крест – и знамение Спасителя, и печать, и знак Его победы.

Итак, иерей троекратно совершает дуновение и затем рукой троекратно запечатлевает оглашенного крестным знамением, по слову Писания: *Руки Твои сотворили меня и устроили меня* (Пс. 118, 73), – именно на челе, устах и сердце ради сил умственной, словесной и жизненной, как было ранее сказано. После этого он возлагает на него руку, освященную и созидующую в Духе, и читает священные молитвы.

Что же означает то, что прежде этих действий он освобождает оглашенного от одежды, ставя его босыми ногами и с непокрытой головой лицом на восток? Это означает то, что приходящий к Богу и взирающий уже на истинный Свет, для Которого избирается образ востока (потому что оттуда приходит свет), должен быть свободен от страстей и отрешен от неверия. Он должен быть обнажен от всякой злобы и чужд одежды греха и являть рабское послушание Богу, потому-то и стоит нагим. А с другой стороны, это делается потому, что человек через наготу познал грех и потерял боготканую одежду, на что и указывает нагота. Так как крещаемый приходит креститься, чтобы отвергнуть скверну греха и неверия, и сделаться всецело новым, и облечься в образ Нового Адама, и стать лучше, чем был прежде, поэтому стоит он обнаженным, испытывая стыд. Стоя так, он очищается, взыскав восстановления в себе образа Божия.

Теперь вкратце, чтобы не пресытить слуха, повторим сказанное.

Архиерей и крещающий иерей изображают Самого Господа, совершающего все и во всех, и принимают силу Его – Того, Кто прежде создал, а теперь воссоздает. А крещаемый изображает собой падшего Адама, так как самый его приход показывает свободную решимость. Если же крещается дитя, то уже тем самым, что оно приносится в храм на руках верных, свидетельствуется, что младенец будет крещен по вере, а не по принуждению. Восприемник есть поручитель за веру и жизнь крещаемого.

Освобождение оглашенного от одежд и оставление его нагим, с одним только препоясанием, означает, что он отвергает всякую злобу и освобождается от уз греха и что нагим, то есть освобожденным от заблуждения и тления, приходит ко Христу. До этого он был нагим потому, что впал в заблуждение и погубил прежнюю одежду, и теперь приходит возложить на себя светлую одежду крещения. Он обращается к востоку, ища истинный Свет, Который есть Троица и Который есть Христос, единый от Троицы. Крещаемый взыскует также потерянный рай, который насажден был на востоке.

Он принимает от архиерея дуновение – ради первого дуновения, которое этим возобновляется. Троекратное же дуновение он принимает как образ Божественного действия Животворящей Троицы, Которой был создан и теперь воссоздается.

Рукой архиерея, держащей крест, он запечатлевается в знак того, что нас создали руки Божии – Сын и Дух. Крест есть знамение Христово и знак Его победы, потому что, победив Крестом, Христос сокрушил им демонов. И теперь, когда изображается крест, демоны бегут от него.

Чело крещаемого запечатлевается, чтобы освятил ся его ум, избежав заблуждений. Уста – чтобы слово его освятилось и исповедовало истину. Грудь – чтобы он сделался чист сердцем и узрел Бога, чтобы не скрывалось в нем никакого зла и чтобы он жил, и двигался, и существовал Им (см.: Деян. 17,28). После этого троекратного запечатления архиерей благословляет Бога, потому что праведно благословлять Его за взыскание погибшего и за спасение человеческое. Затем следует возложение руки – для сообщения благодати и воссозидания.

Первая молитва [оглашения] обращена ко Святой Троице: она предает крещаемого Единному Богу, и крещаемый освящается ею. Это – прошение к Богу, да неотреченно пребудет в нем во имя Троицы и да сподобится божественного крещения, помазания и священного причастия.

Вторая молитва – заклинательная: она отгоняет и отражает диавола и всю силу его страшными и Божественными именами и таинствами. Она прогоняет диавола и его демонов от чело века и повелевает им отступить от него и не причинять вреда.

Подобным образом и третья молитва, также заклинательная, изгоняет демонов именем Божиим. Четвертая же вновь обращается к Богу с прошением совершенно изгнать лукавого из создания Божия и утвердить крещаемого в вере.

Вслед за ними архиерей тотчас совершает и пятую молитву, еще более важную, через которую передает крещаемого Богу. Молясь ею за крещаемого, он во второй раз дует на него, что представляет собой важнейшее действие, так как этим знаменуется восстановление жизни и обновление.

После чего он опять троекратно запечатлевает крещаемого на челе, устах и груди ради разума, слова и жизни, а также и ради того, что Бог – Троица, Ум, Слово и Дух, возвращающая ему жизнь и дарующая ему тот образ Божий, который он потерял. При этом священнодействующий говорит: «И изжени из него всякого лукавого и нечистаго духа, сокрытаго и гнездящагося в сердце его». Потому что демоны любят вселяться в души некрещенных с намерением совращать и осквернять их. Силу же к этому они имеют по причине некогда совершенного нашими прародителями преступления. Поэтому они очевидным образом живут в сердцах неосвященных и неверных, и оскверняют их, и побуждают к делам богоненавистным.

По окончании этой молитвы совершается отречение от диавола и сочетание со Христом таким образом: архиерей оборачивает крещаемого к западу, потому что оттуда приходит тьма, в которой пребывает диавол, и повелевает ему воздеть руки горе в знак того, что крещаемый не скрывает в себе ничего злого и начинает подражать Распятому за нас. Затем архиерей повелевает крещаемому сказать: «Отрицаю сатаны и всех дел его» – и крещаемый совершает отречение от лукавого и полное отвержение его. Произносит он это трижды, во свидетельство неизменности отречения от врага и в знак того, что он всей душой бежит от лукавого, а кроме того в честь Святой Троицы, Которая все запечатлевает и совершает.

Спросив трижды: «Отрекся ли еси сатаны?» и получив от крещаемого троекратный утвердительный ответ «отрекохся», то есть «я отказался от лукавого и отвергся его» (потому что отречение от зла должно быть явное и твердое), архиерей говорит: «Дуни на него», то есть вырви его из сердца, и от сердца отвергни, и посрами врага. Крещаемый и это делает трижды во свидетельство решительного отречения от лукавого и во славу Единого в Троице Бога нашего, Который низверг лукавого.

Потом священнодействующий оборачивает крещаемого на восток, так как возводит его к свету от тьмы и от лжи – к истине. И побуждает его сказать: «Сочетаваюся Христу» и: «Верую во Единого Бога Отца, Вседержителя». Поскольку крещаемый должен чисто исповедовать Три-солнечный Свет, чтобы и сердцем воспринять Его сияние, он произносит вслух Символ веры трижды в честь Триипостасного Божества, подтверждая этим исповедание. Произносит же вслух, открыто, потому что возвещает истину, которую должно исповедовать перед Ангелами и людьми и через которую он получит спасение, – Единую Троицу, Бога всяческих, единого истинно сущего Бога, а также воплощение ради нас от Девы единого от Троицы Бога Слова, что необходимо исповедать с дерзновением.

Когда архиерей снова троекратно спросит: «Сочетался ли еси Христу?», а крещаемый ответит ему искренне, от сердца, также трижды: «Сочетахся», священнодействующий говорит: «И поклонися Ему».

После того как крещаемый, запечатленный крестом рукой священника (что служит исповеданием и знамением Христовым), поклонится три раза, показывая тем, что он раб Божий, во всем Ему послушный (как и обещался), архиерей поворачивается к востоку и благословляет Бога, хотящего всем спастись. Потому что должно благодарить Бога за все, и особенно за спасение людей.

Потом, держа оглашенного за руку, как бы обрета погибшего, священнодействующий вводит его в храм, словно возводя на самое небо или в рай¹⁸. Он знаменует этим действием, что возвращает крещаемого потерявшему его Владыке, а радость, которой Бог радуется вместе с Ангелами о кающемся грешнике, выражает песнью: «Радуйся, Обрадованная». Ведь Она, Матерь Божия, есть начало спасительной радости, дверь спасения, так как через Нее устроено наше спасение и дана истинная радость миру – через Нее, родившую свято и девственно для нашего воссоздания Бога Слово, воплотившегося от Нее.

Далее, изображая собой святого Симеона, архиерей подводит крещаемого к жертвеннику, показывая этим действием, что он как бы принес жертву. При этом он повелевает ему трижды поклониться Богу, так как он уже примирился с Ним через обращение, как евангельский блудный сын, а через божественное крещение все более приближается к усыновлению и нетлению – первозданному одеянию от Духа.

¹⁸ Начиная с этого места святитель Симеон излагает уже последование непосредственно крещения, которое состоит из четырех частей: освящения воды, освящения елея и помазывания им крещаемого, собственно крещения и облачения ново-крещеного в белые одежды. На практике освящение елея часто опускается, поскольку он может освящаться заблаговременно.

И чтобы как обращение, так и исповедание было твердо, архиерей подзывает восприемника и повелевает ему трижды совершить поклон перед жертвенником, где обитает Бог, свидетельствуя этим, что сам дает обет всецело соблюсти крещаемого в вере и благочестивой жизни.

Если крещается младенец, то восприемник, наклонившись, берет его, лежащего перед святыми вратами, словно из рук Христа. Если же ребенок постарше, то принимает его от архиерея, также знаменуя этим, что восприимлет его из рук Христа и становится поручителем за него перед Спасителем. С этого времени он становится для крещаемого отцом по духу и поэтому приносит (или, держа за руку, приводит) к священной купели, показывая, что крещаемый приходит добровольно, а не по принуждению.

Все это делается при свидетелях: прежде всего и преимущественно в соприсутствии Самого Бога; также и при архиерее и находящихся в храме верных, которые выступают в роли свидетелей крещаемого; при самом восприемнике, который приводит крещаемого; в особенности же – при божественных и чистых Ангелах, невидимо присутствующих здесь же, веселящихся о божественном рождении от Духа и спасении крещаемого и записывающих его на небе. Они уже сделались ближними и друзьями его, как только он приблизился ко времени очищения божественной баней и запечатления миром.

По этой причине необходимо, чтобы все верные находились в храме с наивозможным благоговением и радостью, будучи убеждены, что им соприсутствуют Ангелы, радующиеся о едином кающемся грешнике. Они твердо веруют и в то, что крещаемый передается теперь святому Ангелу Хранителю, который всегда будет с ним, отгоняя завистливых демонов и любые наветы коварнейшего врага, и станет соблюдать его для Царствия Небесного, если только крещаемый верою и делами сохранит благодать крещения.

Божественнейшее крещение – это дело величайшее. Поэтому прежде Церковь совершала крещение через архиереев в соборах именно в то время, когда мы в праздники на Божественной литургии поем: «Елицы во Христа крестистесь»¹⁹, – и в особенности в Великую Субботу перед Божественной литургией, когда много читается из божественных пророков²⁰. Так делалось потому, что священнейшее крещение есть и возрождение, и воссоздание, и очищение, и просвещение, и усыновление, и дар, и освящение, и весьма многое другое из того, о чем говорят святые отцы. Но преимущественно оно изображает смерть Христову и тридневное Воскресение, что о чем яснейшим образом говорит сам выбор этого времени для крещения (то есть Великой

Субботы). Ведь через смерть Христову, и трехдневное погребение, и Воскресение мы получили и бессмертие, и нетление, и надежду будущего воскресения и обновления, надежду на вечную жизнь, начатком которой был Христос, единый безгрешный, пострадавший за нас, грешных, не заслуживший смерти, потому что Он не согрешил ни в чем, но умер за нас.

Грех, как говорят Исаия и Павел, есть жало смерти (см.: 1 Кор. 15, 56), то есть ее начало, корень и причина, а Христос Сам не сотворил греха. Не будучи повинен смерти, Он умер ради нас и, таким образом упразднив смерть, воскрес и низложил наши страсти и осуждение. Бесстрастный, добровольно пострадав и сделавшись Начальником и руководителем нашей жизни, Он вознесся на небеса. Облекаясь в Него крещением, мы ожидаем Его нисшествия с неба, когда Он нас воскресит и дарует совершенное нетление, чему залогом дарует теперь через крещение.

Однако не следует отказывать в крещении и в любое другое время, чтобы из-за этой задержки не скончался кто-нибудь непросвещенным, что было бы величайшим несчастьем, так

¹⁹ Стих «Елицы во Христа крестистесь» звучит во время Божественной литургии вместо Трисвятого в праздники Рождества Христова, Богоявления, а также в Лазареву субботу, Великую Субботу и Пятидесятницу.

²⁰ Великая Суббота была главным крещальным днем в древнем Константинополе. Оглашенные принимали святое крещение во время долгого чтения двенадцати паремий, положенных на вечерне в этот день. Затем к началу литургии из баптистерия торжественной процессией они переходили в храм Святой Софии под пение 31-го псалма с припевом к каждому стиху «Елицы во Христа крестистесь». Здесь им преподавал таинство миропомазания сам Константинопольский патриарх.

как некрещенный не спасется. Необходимо также, насколько возможно, совершать крещение с торжественностью и благоговением. Иерей должен быть внимателен и находиться в состоянии духовного трезвения, так как он совершает величайшее дело Божие – воссоздание человечества.

Но перейдем к дальнейшему.

Предшествуемый архиереем, восприемник приводит крещаемого к священной купели, поручаясь, что тот приходит добровольно. Архиерей становится возле, изображая собой Самого Христа и имея Его силу. Купель наполняют водой (она изображает Иордан) и зажигают свечи, означающие просвещение Духом и то, что крещаемый идет из тьмы к свету и уже становится сыном Света. Архиерей кадит вокруг купели, знаменуя этим благоухание и святыню Духа, омывающего от всякого греховного зловония, потому что это – Дух Святой.

Потом архиерей благословляет и прославляет Царство Единого Бога – Святой Троицы, Которая одна владычествует и являет Свою царственную силу теперь, вызволив новопросвещаемого из-под власти лукавого²¹. Потом, когда диакон читает прошения мирной ектении, а народ взывает: «Господи, помилуй!» (потому что поистине в это время даруется великая милость Божия, так как усыновляется тот, кто прежде был беззаконником и врагом Ему), архиерей втайне молится за себя. Он просит у Бога, да обретет очищение и милость, чтобы, очищая других, самому не явиться оскверненным грехами.

Также он испрашивает себе силу и благодать послужить таинству достойно и как подобает. Потому что велико это таинство: Ангелы предстоят здесь, Христос изображается водами, Дух Святой нисходит, а крещаемый из оскверненного, и грешного, и нечистого, и врага, и тленного делается святым, и чистым, и сыном Божиим, и нетленным.

О великая благодать! О дарование Божие! О благодеяние, величайшее для нас, и благодать! Поэтому-то, когда будут произнесены прошения [ектении], архиерей, окончив молитву, возглашает: «Велий еси, Господи, и чудна дела Твоя!» Он восклицает это три раза, прославляя Троичное Божество и величая Благодетеля.

Потом возносит молитву к воплотившемуся ради нас Сыну Божию, в которой исчисляет от века все чудеса Его, а затем вспоминает воплощение Его от Девы Духом и Крещение в Иордане, через которое Он воссоздал нас, сокрушив *головы змиев в воде*, как говорит пророк (Пс. 73, 13). Потому архиерей и умоляет Его прийти и наитием Святого Духа освятить воду, ведь Сын неразделен с Отцом и Духом и благодать у Них общая.

Затем он трижды крестообразно знаменует рукой воду, изображая над ней образ Христа, и молит Его сделать ее источником нетления, а затем вновь троекратно дует на воду и низводит на нее обильнейшую благодать, подражая

Христу и свидетельствуя о том, что было ради крещения в начале – что *Дух Божий носился над водою* (Быт. 1, 2). И опять знаменует ее рукой, изображая крест, и говорит: «Да сокрушатся под знамением образа Креста Твоего вся сопротивныя силы», прибавляя далее, чтобы вода сделалась духоносной и святой и не таилось в ней ничто лукавое, но чтобы она была невыносима диаволу и способна отогнать его, чтобы она имела силу воссозидать, и освящать, и усыновлять Богу крещаемых в ней и делать их чадами Света.

Таким образом, помолившись и преподав мир, который есть Иисус Христос (потому что здесь соприсутствует Христос – Мир, превосходящий всякий ум), – архиерей, получив мир и сам и преклонив главу, снова молится втайне, призывая Иисуса, кроткого, тихого и вездеприсущего. «Ты, – говорит он в этой тайной молитве, – на Иордан пришедший и освятивший воды, прими и нас, рабски к Тебе припадающих, и освяти воды сия и нас, и да будут они нам во здравие души же и тела».

²¹ Начальный возглас «Благословенно Царство», кроме крещения, предваряет богослужение еще только двух таинств – брака и Евхаристии.

И затем, подняв главу в ознаменование того, что Христос воздвиг нас, падших, он восхваляет Его, называя Освящением всех. Тогда купель бывает преисполнена Духом, вмещающая освященную воду и – невидимо в ней – Христа. А так как необходимо присутствовать здесь и образу Божественной милости, поэтому употребляется и святой елей. Вода знаменует омовение и очищение, и уже освящена, елей же показывает Божественную милость и благоутробие благодати Его: именно елей подается тем, которые были изранены общим врагом и поражены им, как говорит Христос в Евангелии (см.: Лк. 10,30–37). Это и при Ное было показано, когда голубь, держа в клюве ветку маслины, прилетел к тем, кого в ковчеге носили воды морские. Вода в этом случае прообразовала крещение, а голубь – Духа Святого. Ветка же маслины, которую птица несла в своем клюве, была знаком милости и беспредельной благодати Божией. Потому-то в крещении и употребляется святой елей.

Освещается же елей таким образом: он приносится в каком-нибудь чистом сосуде к архиерею (или иерею, если не будет архиерея), тот дует на него и троекратно рукой изображает на нем крест. Этим дуновением выражается благодать Духа, которую архиерей принял от Христа через Божественное дуновение Его на апостолов, а крестным знамением изображается Сам Распятый за нас, совершивший через Крест наше спасение. Поэтому и самый крест имеет силу священносовершительную, и без креста ничего божественного не совершается.

Потом священнодействующий, преклонив главу, молится о том, чтобы елей был освящен Духом Святым, Который некогда послал Ноею голубя с веткой маслины, и во времена закона дал елей²², и апостолам его передал.

Окончив молитву и принеся благодарение, священник три раза крестообразно возливает на воду освященный елей, возглашая многопетую песнь «аллилуия».

²² Имеется в виду ветхозаветный обычай помазания елеем первосвященников, пророков и царей как знак сообщения человеку даров благодати.

31. Что означает «аллилуия»

Эту песнь «аллилуия» изрекли вдохновляемые Святым Духом пророки. Означает же она пришествие Божие. Она значит: «грядет Бог» и «пойте Его», что пророчески изречено и воспевается, потому что, действительно, Господь грядет как в первом, так и во Втором Своем пришествии и всегда посылает нам благодать Свою во Святом Духе. Поэтому-то и воспевают всегда эту песнь Церковь, уже принявшая Христа и вновь ожидающая Его с неба, как мы сказали.

Божественный Дионисий говорит, что в священную купель вливается миро, но теперь вливается этот елей, предшествуя миру, а миро – после. Можно, впрочем, думать, что и священный Дионисий называет миром этот самый елей, как предвестие мира, так как через него крещаемый получает начаток освящения и помазывается на божественные подвиги, а впоследствии укрепляется окончательно, и совершенствуется, и запечатлевается совершеннейшим миром благодати. Вот потому-то в крещении упомянуто и о том, и о другом.

Освятив елей, архиерей помазует им крещаемого, и именно освященным елеем, иначе какая была бы нужда в нем крещаемому после помазывания миром, если в крещении уже было миро? Итак, этим елеем он наперед уже помазывает крещаемого, говоря: «Помазуется (имя рек) елеем радости» во имя Троицы. Радость же эта – радость Духа, спасающего нас по благодати и милосердию, как и Давид восклицает: *Воздаждь ми радость спасения Твоего и Духом Владычним утверди мя* (Пс. 50, 14).

Потом кто-нибудь, диакон или прислужник, помазывает, начиная с головы, все тело крещаемого, потому что он всецело готовится к божественным подвигам и пришел не для того, чтобы снова пасть, но для того, чтобы подражать Христу, в Которого облачается, и с лукавым бороться, и мужаться. Борцы же в древности помазывали тело маслом.

Затем крещаемый вводится в воду полностью нагим, как и родился и как был создан прежде. Но прежде он имел божественную одежду и, будучи наг, не стыдился, а теперь, родившись нагим, покрыт стыдом преступления. Только войдя в святую воду, он освобождается от стыда, который наложил на него грех, и приемлет славу и одежду нетления.

Архиререй (или иерей), положив руки ему на голову, которая есть часть тела, в которой совершается все, что касается деятельности чувств и ума, и погрузив один раз в воду, восклицает: «Крещается раб Божий (имя рек) во имя Отца» – и тотчас поднимает его. Потом погружает опять, говоря: «И Сына» – и опять поднимает. Затем, погрузив в третий раз, говорит: «И Святого Духа». После этого архиерей возводит его уже освященным через таинство божественного крещения, одновременно и воссозидая, и священносовершая его именем Святой Троицы, провозглашая три Лица в одном Божестве, говоря: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа». Этими словами исповедуются три Божественных Лица, Нераздельных и Неслиянных, в то же время троекратным погружением и поднятием из воды изображается тридневное погребение и Воскресение распятого за нас плотью и воскресшего Христа.

32. О том, что формула «крещается раб Божий» имеет преимущество перед выражением «я крещая раба Божия»

Архиерей говорит «крещается», а не «крещая», как новомудрствующие и в этом латиняне, потому что он свидетельствует о доброй воле крещаемого. Потому что это «я крещая» не показывает, что просвещаемый крестится добровольно, но как будто по принуждению и самовластию крещающего, против своей воли, и означает, что только крещающий крестит его по своей воле. Напротив, формула «крещается» выражает добрую волю крещаемого и то, что он «крещается от меня», то есть архиерея или иерея, творящего уже дело Троидного Бога, имя Которого ясно возвещается крещаемому.

Возродившись таким образом, крещеный исходит из священной купели в мир всецело новым, просвещенным во Христе человеком и сыном Божиим – сыном нашей духовной Матери, как бы из девственной, чистой и святой утробы. Потому что как Христос родился от Девы, чтобы очистить наше оскверненное рождение, так и мы приходим к новой жизни от чистой купели. Как тогда чистая кровь и святое чрево Девы создали силой Святого Духа плоть Бога Слова, так и теперь в нас чистая вода купели и Божественный Дух совершили чистое возрождение.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.