

Иоанн Павел II
Матерь Искупителя



Redemptoris
MATER

Иоанн Павел II

**Энциклика «Матерь
Искупителя» (Redemptoris Mater)
Папы Римского Иоанна Павла
II, посвященная Пресвятой Деве
Марии как Матери Искупителя**

«Издательство Францисканцев»

1987

Иоанн Павел II

Энциклика «Мать Искупителя» (Redemptoris Mater) Папы Римского Иоанна Павла II, посвященная Пресвятой Деве Марии как Матери Искупителя / Иоанн Павел II — «Издательство Францисканцев», 1987

ISBN 978-5-89208-057-9

Апостольское послание Папы Иоанна Павла II в начале размышлений II Ватиканского Собора о Пресвятой Деве Марии, о Ее активном и назидательном присутствии в жизни Церкви.

ISBN 978-5-89208-057-9

© Иоанн Павел II, 1987

© Издательство Францисканцев, 1987

Содержание

Введение	6
Часть I	10
1. Благодати полная	10
Конец ознакомительного фрагмента.	12

Энциклика Матерь Искупителя (Redemptoris Mater) Папы Римского Иоанна Павла II, посвященная Пресвятой Деве Марии как Матери Искупителя



Досточтимые братья, дорогие сыновья и дочери, приветствую вас и посылаю вам апостольское благословение!

Введение

1. Матери Искупителя принадлежит особая роль в замысле спасения, ибо «когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам подучить усыновление. А как вы – сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!» (Гад 4, 4–6).

Именно с этих слов апостола Павла, приведенных в начале размышлений II Ватиканского Собора о Пресвятой Деве Марии¹, я хочу начать свои размышления о значении Девы Марии в тайне Христа, о Ее активном и назидательном присутствии в жизни Церкви. В этих словах одновременно прославляется любовь Отца, посланничество Сына, дар Святого Духа, Дева, от Которой родился Спаситель, а также наше усыновление Богом в тайне «полноты времени»².

«Полнота времени» означает предопределенный от века момент, в который Отец послал Своего Сына, чтобы каждый, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин 3, 16); она означает благословенный момент, в который Слово, Которое было у Бога, «стало плотию и обитало с нами» (Ин 1, 1.14), став нашим братом; она определяет момент, когда Святой Дух, изливший полноту благодати на Марию из Назарета, сформировал в Ее девственном лоне человеческую природу Христа; это то мгновение, в которое с наступившей во времени вечностью это время искупается и, исполнившись тайны Христа, окончательно становится «временем спасения»; и, наконец, она определяет таинственное начало пути Церкви. В литургии Церкви приветствует Марию из Назарета как свое начало^{2 3}, ибо в Непорочном Зачатии Церковь видит предвестие спасительной пасхальной благодати, предуготованной для благороднейшего из ее членов, и прежде всего потому, что в Воплощении Церковь встречает неразрывно связанных Христа и Марию: своего Господа и Главу, соединенного с Той, Которая произнесла первое *fiat* Нового Завета, как Невеста и Матерь став ее прообразом.

2. Церковь, укрепляемая присутствием Христа (ср. Мф 28, 20), странствует во времени до скончания веков, идя навстречу грядущему Господу; но на этом пути – я хочу это особо подчеркнуть – она повторяет путь Девы Марии, Которая «следовала путем веры и верно хранила Свое единение с Сыном, до самого Креста»⁴.

¹ Ср. II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 52, а также VIII раздел «О Пресвятой Богородице Деве Марии в тайне Христа и Церкви».

² Выражение «полнота времени» (πλήρωμα του χρόνου) перекликается с близкими по смыслу иудейскими выражениями из Ветхого Завета (Быт 29, 21; 1 Цар 7, 12; Тов 14, 5), Нового Завета (ср. Мк 1, 15; Лк 21, 24; Ин 7, 8; Еф 1, 10), а также других источников. С формальной точки зрения оно указывает не только на завершение некоего хронологического процесса, но прежде всего на наступление или свершение какого-то особо важного периода, стремящегося положить конец ожиданию, которое благодаря этому приобретает эсхатологический смысл. Как следует из Гал 4, 4 – это пришествие Сына Божия, открывающее, что время некоторым образом исчерпало себя; то есть срок, назначенный в обещании, данном Аврааму, а также переданный Моисею через Закон, достиг своего максимума в том смысле, что Христос исполняет теперь обещание Бога и превосходит закон Ветхого Завета.

² Выражение «полнота времени» (πλήρωμα του χρόνου) перекликается с близкими по смыслу иудейскими выражениями из Ветхого Завета (Быт 29, 21; 1 Цар 7, 12; Тов 14, 5), Нового Завета (ср. Мк 1, 15; Лк 21, 24; Ин 7, 8; Еф 1, 10), а также других источников. С формальной точки зрения оно указывает не только на завершение некоего хронологического процесса, но прежде всего на наступление или свершение какого-то особо важного периода, стремящегося положить конец ожиданию, которое благодаря этому приобретает эсхатологический смысл. Как следует из Гал 4, 4 – это пришествие Сына Божия, открывающее, что время некоторым образом исчерпало себя; то есть срок, назначенный в обещании, данном Аврааму, а также переданный Моисею через Закон, достиг своего максимума в том смысле, что Христос исполняет теперь обещание Бога и превосходит закон Ветхого Завета.

³ Ср. Римский Миссал, Префация на 8 декабря в торжество Непорочного Зачатия Пресвятой Девы Марии; Св. Амвросий Медиоланский, *De Institutione Virginis*, XV, 93–94 *PL* 16, 342; II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 68.

⁴ II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 58.

Эти столь содержательные и знаменательные слова взяты мной из конституции *Lumen gentium*, в заключительной части которой изложен синтез учения Церкви о Матери Христа, которую она почитает как возлюбленную Матерь и свой образец в вере, надежде и любви.

Вскоре после завершения Собора мой великий предшественник Павел VI, продолжая размышление о Пресвятой Деве, изложил в энциклике *Christi Matri*, а затем в апостольских посланиях *Signum magnum* и *Marialis cultus*⁵ основание и критерии для особого почитания Матери Христа в Церкви, а также различные формы богородичного благочестия – литургического, народного и частного, – отвечающего духу веры.

3. Обстоятельство, которое побуждает меня затронуть эту тему – приближение 2000 года. В тысячелетний юбилей Рождества Иисуса Христа взоры верующих обращаются к Его земной Родительнице. В последние годы с разных сторон поступали предложения объявить перед этим событием аналогичный юбилей, посвященный празднованию рождества Марии.

Трудно найти точную *хронологическую дату* рождения Марии, но Церковь всегда осознавала, что Мария *появилась* на горизонте *истории спасения прежде Христа*⁶. Когда приближалась «полнота времени» и спасительное ожидание Эммануила близилось к исполнению, Та, Которой было предназначено стать Его Матерью, уже была на земле. Именно это «опережение» Марией пришествия Христа ежегодно *отражается в литургии Адвента*. Если соотнести годы, приближающие нас к завершению второго тысячелетия от Рождества Христова и началу третьего, с историческим ожиданием Спасителя, то становится понятно, почему в этот период мы хотим особым образом обратиться к Ней, светившей среди «ночи» ожидания Пришествия, словно «утренняя Звезда» (*Stella matutina*). Действительно, как эта звезда предшествует восходу солнца, так Мария с момента Непорочного Зачатия предваряла пришествие Спасителя, восход «Солнца правды» в истории человечества⁷. Ее жизнь в Израиле, тихая, почти незамеченная современниками, была ясной и открытой для Предвечного, Который связал с укрытой «Дщерью Сиона» (ср. Соф 3, 14; Зах 2, 14) Свой спасительный замысел, охватывающий всю историю человечества. Поэтому мы, христиане, на пороге второго тысячелетия, осознавая, что предвечный замысел Пресвятой Троицы находится в центре Откровения и веры, ощущаем необходимость отметить особое присутствие Матери Христа в истории, особенно непосредственно перед наступлением 2000 года.

4. II Ватиканский Собор готовит нас к этому, представляя в своем учительстве Богородицу в тайне Христа и Церкви. Ибо, если «тайна человека истинно проясняется лишь в тайне воплотившегося Слова», как гласит Собор⁸, то этот принцип относится к «дщери рода человеческого», к необыкновенной «Жене», ставшей Матерью Христа. Только *в тайне Христа полностью раскрывается Ее тайна*. С самого начала Церковь старалась понимать ее именно так: тайна Воплощения помогала ей все глубже проникать в тайну земной Матери Воплощенного Слова, постигать ее. Переломное значение имел Эфесский Собор в 431 года, во время которого, к величайшей радости христиан, истина о Богоматеринстве Марии была торжественно провозглашена истиной веры Церкви. Мария – Богородица (*Theotokos*), поскольку благодаря Святому Духу зачала в Своем девственном лоне и родила Иисуса Христа – единосущного Отцу Сына Божия⁹. «Рожденный от Девы Марии, Он поистине стал одним из нас»¹⁰, стал человеком.

⁵ Павел VI, Энциклика *Christi Matri* (15.09.1966) // AAS 58 (1966), 745–749; Апостольское послание *Signum magnum* (13.05.1967) // AAS 59 (1967), 465–475; Апостольское послание *Marialis cultus* (2.02.1974) // AAS 66 (1974), 113–168.

⁶ В Ветхом Завете многократно предсказывалась тайна Марии: см. Св. Иоанн Дамаскин, *Hom. In Dormitionem* I, 8–9 // *Sources chretiennes* 80, 103–107.

⁷ См. *Insegnamenti di Giovanni Paolo II, VI/2* (1983), 225; Пий IX, Булла *Ineffabilis Deus* (8.12.1854) // *Pii IX P.M. Acta*, pars I, 597–599.

⁸ II Ватиканский Собор, Пастырская конституция о Церкви в современном мире *Gaudium et spes*, 22.

⁹ Эфесский Собор, Декрет *In Conciliorum Oecumenicorum* (*Denzinger* 250–264); ср. Халкидонский Собор: цит. пр., 84–87 (*Denzinger* 300–303).

Так в тайне Христа вера Церкви озаряется тайной Его земной Матери. Догмат о Богоматеринстве Марии был для Эфесского Собора и продолжает оставаться для Церкви сегодня своего рода печатью, подтверждающей догмат о Воплощении, согласно которому Слово истинно принимает в единстве Своей личности человеческую природу, не поглощая ее.

5. II Ватиканский Собор видит Деву Марию в тайне Христа, находя в этом путь познания тайны Церкви. Мария – Матерь Христа, и это особым образом связывает Ее с Церковью, «которую Господь основал как Свое Тело»¹¹. Знаменательно, что текст соборного документа приближает истину о Церкви как теле Христа (основываясь на посланиях апостола Павла) к истине о том, что Сын Божий «был зачат Святым Духом и рожден Марией Девой». Воплощение находит свое продолжение *в тайне Церкви, тела Христова*. А о реальности Воплощения невозможно говорить, не упоминая Марию, Матерь Воплощенного Слова. В своих рассуждениях я хочу прежде всего вспомнить о «странствовании веры» Пресвятой Девы, в котором Она «верно хранила Свое единение с Сыном»¹². Таким образом, эти «двойные узы» Богородицы с Христом и Церковью приобретают историческое значение. Речь идет не только о жизни Девы-Матери, о Ее особом пути веры и «благой части» в тайне спасения, но одновременно об истории всего Народа Божьего, *обо всех, кто следует этим же путем веры*. Об этом учит Собор, указывая в другом месте, что Мария «предшествует», что Она – «прообраз Церкви в порядке веры, любви и совершенного единения со Христом»¹³.

Это *предшествование в качестве прообраза* относится к самой сокровенной тайне Церкви, исполняющей свою спасительную миссию, соединяя в себе – подобно Марии – черты *матери и девы*. «И сама она – дева, которая блюдет неповрежденной и чистой верность, обещающую Жениху», а также «становится матерью, ибо... рождает к новой и бессмертной жизни своих сынов, зачатых от Святого Духа и рожденных от Бога»¹⁴.

6. Все это происходит в величайшем историческом процессе, иными словами – в пути. *Путь веры свидетельствует о внутреннем пути*, об «истории души». В то же время это история людей, чья жизнь недолговечна на этой земле, но включена во всемирную историю. Далее я хочу сосредоточиться прежде всего на современном периоде, который еще не принадлежит истории, но уже создает историю, в том числе историю спасения. Здесь открывается широчайшая перспектива, в которой *Пресвятая Дева Мария продолжает «предшествовать» Народу Божьему*. Ее исключительный «путь веры» остается неизменным ориентиром для Церкви, для отдельных людей и общин, для народов, в определенном смысле – для всего человечества. Воистину трудно представить или измерить его.

Собор подчеркивает, что *Богородица является эсхатологическим исполнением Церкви*: «Церковь в лице Пресвятой Девы уже достигла совершенства, не имеющего ни пятна, ни порока (ср. Еф 5, 27)», но в то же время «верные Христу еще стремятся, подвизаясь против греха, возрастая в святости. Поэтому они устремляют свои взоры к Марии, Которая сияет как пример добродетелей всей общине избранных»¹⁵. Богородица уже завершила путь веры: прославленная с Сыном в небе, Мария уже переступила порог, отделяющий веру от видения «лицом к лицу» (1 Кор 13, 12). В эсхатологическом аспекте Мария остается Путеводной Звездой (*Maris Stella*)¹⁶ для всех тех, кто еще следует путем веры. В своем земном пути они устрем-

¹⁰ II Ватиканский Собор, Пастырская конституция о Церкви в современном мире *Gaudium et spes*, 22.

¹¹ II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 52.

¹² См. там же, 58.

¹³ Там же, 63; ср. Св. Амвросий Медиоланский, *Expos. Evang. sec. Lucam* II, 7 // *CSEL* 32/4, 45; *De Institutione Virginis*, XIV, 88–89 // *PL* 16, 341.

¹⁴ См. II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 64.

¹⁵ Там же, 65.

¹⁶ «Отринь свет солнца, освещающего мир: чем будет день? Откажись от Марии, Звезды моря, моря столь огромного и необъятного, – что же останется, кроме густого тумана и тени смертной в крошечной тьме?» Св. Бернард Клервоский, *In*

ляют к Ней взоры, потому что Она «родила Сына, Которого Бог поставил первородным между многими братьями (Рим 8, 29)»¹⁷, и Своей «материнской любовью... содействует воспитанию» братьев и сестер¹⁸.

Nativitate B. Mariae Sermo – De aquaeductu, 6 11 S. Bernardi Opera, V, 1968, 279; ср. In laudibus Virginis Matris Homilia II, 17: цит. изд., IV, 1966, 34 и сл.

¹⁷ II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 63.

¹⁸ Там же, 63.

Часть I Мария в тайне Христа

1. Благодати полная

7. «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах» (Еф 1,3). Слова из Послания к Ефессянам раскрывают предвечный замысел Бога и Отца, предвечный замысел о спасении человека во Христе, объемлющий всех людей, созданных по образу и подобию Божьему (см. Быт 1, 26). Все включенные «в начале» в Божественный акт творения предвечно включены в Божественный замысел спасения, который полностью открылся в «полноте времени», когда пришел Христос.

Бог, «Отец Господа Нашего Иисуса Христа», как написано в том же Послании к Ефессянам, «избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей, которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном, в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его» (Еф 1, 4–7).

Божественный замысел спасения, который был открыт нам с пришествием Христа, предвечен. Он также *предвечно связан с Христом*, что следует из Послания к Ефессянам и других посланий апостола Павла (ср. Кол 1, 12–14; Рим 3, 24; Гал 3, 13; 2 Кор 5, 18–29). В этом замысле, объемлющем всех людей, особое место занимает «Жена», Мать Того, Кому Отец предвечно доверил дело спасения¹⁹. Как учит II Ватиканский Собор, «Она пророчески изображена уже в обетовании... данном прародителям, впадшим в грех» (ср. Быт 3, 15). Она – Дева, Которая «во чреве примет, и родит Сына, и нарекут имя Ему: Эммануил» (ср. Ис 7, 14)²⁰. Таким образом, Ветхий Завет подготавливает «полноту времени», когда Бог послал «Сына Своего, Который родился от жены... дабы нам получить усыновление». Пришествие Сына Божьего в мир описано в первых главах Евангелия от Луки и Евангелия от Матфея.

8. *Мария становится участницей тайны Христа в Благовещении*, которое произошло в Назарете, в определенный момент истории Израиля – народа, к которому были обращены обетования Божии. Божий посланник возвещает Деве: «Радуйся, благодати полная! Господь с Тобою» (ср. Лк 1, 28). Мария же «смутилась от слов его и размышляла, что бы это было за приветствие» (Лк 1, 29), что означают эти необычные слова, а особенно, что значит «благодати полная» (*Kecharitome*)²¹.

¹⁹ О предназначении Марии см. Св. Иоанн Дамаскин, *Hom. in Nativitatem*, 7; 10 // *Sources chretiennes* 80, 65; 73; *Hom. In Dormitionem* I, 3 // *Sources chretiennes* 80, 85: «Ибо это Она является Той, Которая была выбрана из многих поколений по предназначению и доброте Бога Отца, Который Тебя [Слово Божие] породил вне времени, не покидая Себя и не изменяясь; это Та, Которая родила Тебя, Своим телом, в последнее время...».

²⁰ II Ватиканский Собор, Догматическая конституция о Церкви *Lumen gentium*, 55.

²¹ В патристике существует множество интерпретаций данного слова: см. Ориген, *In Lucam homiliae*, VI, 7 // *Sources chretiennes* 87, 148; Севериан из Габалы, *In mundi creationem*, Oratio VI, 10 // PG 56, 497 n.; Св. Иоанн Златоуст, *In Annuntiationem Deiparae et contra Arium impium* // PG 62, 765 n.; Василий Селевкийский, Oratio 39, *In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 5 // PG 85, 441–446; Антипатр Бострийский, *Hom. II, In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 3–11 // PG 85, 1777–1783; Св. Софроний Иерусалимский, Oratio II, *In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 17–19 // PG 87/3, 3235–3240; Св. Иоанн Дамаскин, *Hom. In Dormitionem*, I, 7 // *Sources chretiennes* 80, 96–101; Св. Иероним, *Epistola* 65, 9 // PL 22, 628; Св. Амвросий Медиоланский, *Expos. Evang. Sec. Lucam*, II, 9 // CSEL 32/4, 45 n.; Св. Августин, *Sermo* 291, 4–6 // PL 38, 1318 n.; *Enchiridion*, 36 // PL 40, 250; Св. Пётр Хризолог, *Sermo* 142 // PL 52, 579 n.; *Sermo* 143 // PL 52, 583; Св. Фульгенций из Руспе, *Epistola* 17, VI, 12 // PL 65, 458; Св. Бернад Клервоский, *In laudibus Virginis Matris Homilia III*, 2–3 // *S. Bernardi Opera*, IV, 1966, 36–38.

Размышляя вместе с Марией над этим приветствием, в особенности над словами «благодати полная», мы можем заметить, что они совпадают по смыслу с приведенным выше отрывком из Послания к Ефессянам. После Благовещения Дева из Назарета названа «благословенной между женами» (см. Лк 1, 42), и это то же благословение, которым Бог Отец наполнил нас «во Христе... в небесах». Это *духовное благословение* относится ко всем людям, оно полно и всеобъемлюще («всякое благословение»), оно проистекает из любви, которая объединяет единосущного Сына с Отцом в Святом Духе. В то же время это благословение через Христа дано всей истории человечества до самого конца, дано всем людям. *К Марии* это благословение относится *особо и исключительно*, поэтому Елизавета называет Ее «благословенной между женами».

Смысл этого двойного приветствия заключается в том, что в душе «Дщери Сиона» отражена вся «слава ²¹ благодати», которой Отец «облагодатствовал нас в возлюбленном Сыне Своем». Ангел приветствует Марию словами «благодати полная», при этом он произносит их так, словно они – Ее настоящее имя. Он не обращается к собеседнице по имени Мириам (Мария), а использует *новое имя*: «Благодати полная». Что означает это имя? Почему Ангел так называет Деву из Назарета?

Слово «благодать» в Библии означает особый дар, источник которого, согласно Новому Завету, – в жизни Троицы, Бога, Который есть любовь (см. 1 Ин 4, 8). Плод этой любви – *избрание*, о котором говорится в Послании к Ефессянам. Итак, это Божественное избрание – предвечная воля о спасении человека посредством приобщения его во Христе к жизни Бога (см. 2 Петр 1, 4), спасение через участие в сверхъестественной жизни. Следствием этого предвечного дара, благодати избрания человека Богом, является *семья святости*,

²¹ В патристике существует множество интерпретаций данного слова: см. Ориген, *In Lucam homiliae*, VI, 7 *11 Sources chretiennes* 87, 148; Севериан из Габалы, *In mundi creationem*, Oratio VI, 10 *11 PG* 56, 497 n.; Св. Иоанн Златоуст, *In Annuntiationem Deiparae et contra Arium impium* *11 PG* 62, 765 n.; Василий Селевкийский, *Oratio* 39, *In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 5 *11 PG* 85, 441–446; Антипатр Бострийский, *Hom.* II, *In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 3–11 *11 PG* 85, 1777–1783; Св. Софроний Иерусалимский, *Oratio* II, *In Sanctissimae Deiparae Annuntiationem*, 17–19 *11 PG* 87/3, 3235–3240; Св. Иоанн Дамаскин, *Hom.* *In Dormitionem*, I, 7 *11 Sources chretiennes* 80, 96–101; Св. Иероним, *Epistola* 65, 9 *11 PL* 22, 628; Св. Амвросий Медиоланский, *Expos. Evang. Sec. Lucam*, II, 9 *11 CSEL* 32/4, 45 n.; Св. Августин, *Sermo* 291, 4–6 *11 PL* 38, 1318 n.; *Enchiridion*, 36 *11 PL* 40, 250; Св. Пётр Хризолог, *Sermo* 142 *11 PL* 52, 579 n.; *Sermo* 143 *11 PL* 52, 583; Св. Фульгенций из Руспе, *Epistola* 17, VI, 12 *11 PL* 65, 458; Св. Бернард Клервоский, *In laudibus Virginis Matris Homilia* III, 2–3 *11 S. Bernardi Opera*, IV, 1966, 36–38.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.