

Протоиерей Виктор Василевич

КАТЕХИЗИС КОНСПЕКТ ЛЕКЦИЙ



протоиерей Виктор Василевич

Катехизис. Конспект лекций

Серия «Свет Истинный»

Текст предоставлен издательством
http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=51154856
Катехизис. Конспект лекций:
ISBN 978-5-6040789-7-6

Аннотация

Основу настоящего издания составил материал лекций, которые автор – проректор по воспитательной работе (инспектор) и заведующий отделением заочного обучения Минской духовной семинарии – читает в этом учебном заведении с 1997 года. Акцент в данной работе сделан на трудах святых угодников Божиих, просиявших в Православной Церкви в два последние столетия. В разделе «Источники и литература» указаны основные источники и пособия, на основании которых составлялись лекции. Изучение этой литературы позволит всем ищущим спасения расширить знания по Катехизису.

Рекомендовано к публикации Издательским советом Русской Православной Церкви (ИС Р18-801-0026).

По благословению архиепископа Новогрудского и Слонимского Гурия, ректора Минской духовной семинарии.

Содержание

Введение	5
1. Православная катехизическая литература	7
2. Цель изучения катехизиса	9
3. Божественное откровение	10
3.1. Священное Предание	13
3.2. Священное Писание	16
4. Состав Катехизиса	30
Часть I. Христианская вера	31
1. Символ веры и его происхождение	31
2. Первый член Символа веры	35
2.1. О вере в Бога	35
2.2. Вера и знание	37
2.3. Исповедание веры	38
2.4. О Единстве Божиим	39
2.5. Непостижимость существа Божия	40
2.6. Свидетельства Священного Писания о свойствах Божиих	43
2.7. Учение о Пресвятой Троице	49
2.8. Учение о Боге Вседержителе и Творце мира видимого и невидимого	53
3. Второй член Символа веры	71
4. Третий член Символа веры	78
4.1. Появление зла в видимом мире	78

Протоиерей Виктор Василевич Катехизис. Конспект лекций

Введение

В системе духовного образования катехизис занимает особое место. Этот предмет по праву можно назвать азбукой богословия, потому что катехизис содержит краткое изложение богодухновенных истин – как догматических, так и нравственных. Изучая эти истины, христиане познают волю Божию, что необходимо и для осмысления земного бытия, и для достижения вечного спасения.

Православный катехизис – это краткое наставление в православной вере, преподаваемое всякому христианину, чтобы он мог благоугодить Богу и спасти душу. Греческое слово «катехизис» («κατηχήσις», букв. «устное наставление») происходит от выражения «κάτ'ηχος» (букв. «через слух»).

О необходимости изучать богооткровенные истины ясно говорит Священное Писание:

«Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых... но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и ночь» (Пс. 1:1,2);

«Да будут слова сии... в сердце твоём» (Втор. 6:6);

«Будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчёта в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением» (1Пет. 3:15);

«Чтобы ты узнал твёрдое основание того учения, в котором был наставлен» (Лк. 1:4).

1. Православная катехизическая литература

С первых времен христианства под катехизисом понималось обучение истинам веры тех, кто имел желание принять святое Крещение. Такое обучение в основном проводилось устно через краткие Символы и исповедания веры. Позднее стали появляться более пространные изложения вероучения, катехизисы в современном значении слова.

Среди авторов катехизисов были известные отцы и учителя Церкви. До настоящего времени в Православной Церкви большим авторитетом пользуются «Огласительные слова» святителя Кирилла Иерусалимского (†386); «Большое огласительное слово» святителя Григория Нисского (†394); «Катехизис» преподобного Феодора Студита (†826) и др.

В Русской Православной Церкви наиболее известен «Пространный катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви», составленный святителем Филаретом (Дроздовым) (†1867).

В настоящее время общедоступными стали и катехизические труды угодников Божиих, прославленных Церковью в XX столетии. Прежде всего хочется отметить творения святителя Николая Сербского (Велимировича) (†1956): «Вера Святых», «Верую», «Беседы», «Миссионерские письма», «Библейские темы». Эти труды легли в основу представлен-

ного курса лекций.

Изучение трудов последних по времени святых – необходимое условие нашего спасения. Как говорит преподобный Симеон Новый Богослов, «ты не сможешь стяжать ничего духовного, если не соединишься с последним по времени святым».

2. Цель изучения катехизиса

Основная цель катехизиса – научить человека богоугодной жизни, что предполагает богопознание. Главными средствами для познания Бога являются вера и добрые дела. Священное Писание об этом свидетельствует такими словами: «Без веры угодить Богу невозможно» (Евр. 1:6); «Вера без дел мертва» (Иак. 2:20).

3. Божественное откровение

Главным предметом христианской веры является Бог, невидимый и непостижимый в Своём существе. Для того, чтобы угодить Богу, человек должен иметь верные понятия о Нём. Эти понятия можно получить благодаря Божественному откровению.

Божественное откровение – это то, что Сам Бог открыл людям, чтобы они могли правильно и спасительно верить в Него и достойно чтить Его.

Божественное откровение бывает:

1. Естественное
2. Сверхъестественное

Естественное откровение – это явление Бога в Его творении, особенно же в богоподобной душе человека.

Святой апостол Павел говорит о естественном откровении следующими словами: «От одной крови Он произвёл весь род человеческий... дабы они искали Бога, не ощутили Его, и не найдут ли, хотя Он и не далеко от каждого из нас» (Деян. 17:26,27). И в другом месте: «Невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы» (Рим. 1:20).

Блаженный Паисий Афонский так рассуждает на эту тему: «У кого есть доброе расположение познать Христа, познает Его, обратится к Нему. Пусть рядом с ним не окажется ни

богослова, ни монаха, и он не услышит слово Божие, но если у него есть доброе расположение, то поводом для его обращения послужит или какая-нибудь змея, или зверь, молния, наводнение, или какое-нибудь событие».

Но этот вид откровения, как правило, лишь подводит человека к высшему Божественному откровению. Более того, на определённой ступени духовного развития естественное откровение может приносить человеку даже вред. Как говорит об этом святитель Николай Сербский: «Всевышний Художник стоит перед Своим произведением. Ты слишком засмотрелся на Его прекрасные полотна, которые поначалу открывают глаза, а затем слепят».

Заметим, что даже в раю, где всё было «хорошо весьма» (Быт. 1:31), человек не мог через природу получить достаточного знания о Боге. Для этого требовалось непосредственное общение с Самим Господом. Такое общение возможно благодаря сверхъестественному откровению.

Сверхъестественное откровение – непосредственная передача Самим Богом человеку тех истин веры и нравственности, которых человек или не знал, или знал недостаточно, и до ясного представления о которых он никогда не смог бы возвыситься своим разумом.

После грехопадения природа, а ещё менее того сам человек могут служить источником богопознания. Господь же, не желая, чтобы кто-либо из людей погиб, «многократно и многообразно» говорил «издревле отцам в пророках», а «в

последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил» (Евр. 1:1,2). Слово «многократно» указывает на то, что Бог много раз повторял Свои обетования о грядущем Мессии, а «многообразно» – что способы этого откровения были различны.

Познать Бога в Его существе не сможет никто и никогда. Даже великому пророку Моисею Он открывался лишь прикровенно. Только Единородный Сын Божий, по существу нераздельный с Богом Отцом, принёс людям совершенное и полное ведение о Боге. Как говорит святой апостол и евангелист Иоанн Богослов, «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

Господь Иисус Христос, Сам будучи истинным Богом и истинным Человеком, открывает нам всесовершенное ведение о Боге настолько, насколько могут усвоить его люди, просвещённые благодатью Святого Духа. Как пишет святой апостол Павел, «проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей, которой никто из властей века сего не познал... А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все пронизает, и глубины Божии» (1Кор. 2:7,8,10).

И поэтому, как отмечают святые отцы, никакого оправдания нет тем людям, которые находятся во тьме неверия и неведения Бога. Например, преподобный Иоанн Кассиан Римлянин говорит, что познавать Бога через Его откровение мы не только можем, но и должны: «Бог познается не

в одном блаженном и непостижимом существе Своем, что предоставлено святым Его, но познается также из величества и красоты Его творений, которые раскрываются в нас по качеству жизни и по чистоте сердца». «Бог не только разрешает, – учит преподобный Нектарий Оптинский, – но и требует от человека, чтобы тот возрастал в познании».

Святитель Игнатий (Брянчанинов) говорит, что отсутствие в человеке истинного богопознания является страшным бедствием: человек начинает принимать дела диавола за дела Божии. На это указывает и Господь устами пророка Осии: «Истреблен будет народ Мой за недостаток ведения» (Ос. 4:6).

3.1. Священное Предание

Божественное откровение сохраняется в Православной Церкви и открывается людям через Священное Писание и Священное Предание.

Священное Предание – это всё духовное наследие, которое получено нами от наших святых предков, совершенно согласуется со Священным Писанием и помогает нам правильно понимать Библию.

Церковная история свидетельствует, что в начале и ветхозаветной, и новозаветной истории предание было единственным способом сохранения и распространения Божественного учения. Ветхозаветные писания начались с Моисея (1600

лет до Р.Х.), а от сотворения человека до Моисея прошло несколько тысячелетий – и в течение всего этого времени истинной вере можно было научиться только из устного предания.

Многие пророки, жившие после Моисея, – например, Самуил, Нафан, Илия, Елисей – вообще не оставили никаких писаний. Лишь позже священные авторы книг Царств воспользовались сказаниями из предания и, руководствуясь Духом Святым, записали, хотя и не полностью, слова и деяния этих пророков.

Новозаветные книги тоже появились не сразу. Господь Иисус Христос, проходя по городам и весям, учил людей в беседах и проповедях. Он не оставил писаний, а передавал Свое Божественное учение устно, т. е. преданием. «Я передал им слово Твоё», – такие слова произносит Спаситель в молитве к Богу Отцу (Ин. 17:14).

Исполняя повеления Своего Учителя: «идите, научите все народы... уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:19,20) и «проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16:15), – апостолы разошлись по всей земле с проповедью о Христе, основывали Церкви, учили людей всему, что видели и слышали от Господа. На первых порах они также проповедовали устно и лишь впоследствии стали записывать благую весть. Но записаны были, как сами они свидетельствуют, далеко не всё учение и не все деяния Христа. «Если бы писать о том подробно, – возвещает апостол Иоанн Богослов, – то, ду-

маю, и самому миру не вместить бы написанных книг» (Ин. 21:25).

В Священном Писании нет подробных указаний, как совершать таинства и другие священнодействия, как от-правлять богослужение. Например, апостол Павел пишет: «Прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков: за царей и за всех начальствующих» (1Тим. 2:1,2). Но какими должны быть эти молитвы и прошения? В другом месте тот же апостол говорит, что богослужение должно совершаться «благопристойно и чинно» (1Кор. 14:40). Но по какому чину? Все эти сведения сохраняются в Церкви благодаря Священному Преданию.

Ввиду такой важности Священного Предания апостол Павел заповедует христианам почитать его наравне со Священным Писанием: «Хвалю вас, братия, что вы всё моё помните и держите предание так, как я передал» (1Кор. 11:2); «Итак, братия, стойте и держите предания, которым вы научены или словом, или посланием нашим» (2 Фес. 2:15). А к противникам Священного Предания апостол Павел обращается с угрозой: «Если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Гал. 1:8).

Заметим, что Священное Предание есть откровение Бога в Церкви через Господа Иисуса Христа. А, поскольку «Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13:8), опыт нашего соприкосновения, нашей жизни с Ним продолжает

приносить всё новые свидетельства, которые отражаются в церковном предании. «Дело церковного предания не учение только передать, но зачавшуюся с Христом жизнь – то, что не передается никаким словом, но лишь непосредственным общением личности», – говорил Святейший Патриарх Московский и всея Руси Сергей (Страгородский).

Священное Предание в первую очередь включает в себя:

1. Творения Святых Отцов;
2. Правила семи Вселенских и некоторых Поместных Соборов;
3. Богослужебные книги;
4. Жития святых угодников;
5. Иконографию;
6. Таинства и церковные священнодействия, выражающие нашу любовь к Богу.

От Священного Предания следует отличать приходские предания, касающиеся местных обычаев, которые не имеют общецерковного значения.

3.2. Священное Писание

Священное Писание – это книги, написанные святыми людьми по вдохновению Духа Святого.

Священное Писание обычно называют «Библией» (от греч. «βιβλία» – «книги») или «Словом Божиим». Библия – книга богочеловеческая. Божественная сторона ее состоит в

том, что Священное Писание заключает в себе богооткровенную истину. Люди же – авторы библейских книг – выразили эту истину словесно, на языке определённой эпохи.

Мысль о содействии Духа Божия в написании священных книг ясно отражена в самой Библии. «Я буду при устах твоих» (Исх. 4:12), – обещает Господь Моисею. А святой апостол Павел пишет своему ученику Тимофею: «Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен» (2 Тим. 3:16,17).

Святой пророк и царь Давид восклицает: «Язык мой трость книжника-скоростроителя» (Пс. 44:2). Как трость пишет, что угодно руке, так и язык пророка изрекает то, что внушает ему Дух Святой. Сам Господь Иисус Христос подтверждает, что Давид пророчествовал Духом Святым (Мк. 12:36).

Богодухновенность новозаветных писаний предуказана Спасителем в обетовании послать ученикам Духа Святого, Который наставит их «на всякую истину» (Ин. 16:13). Эта мысль отражена и в православном богослужении. В частности, в каноне святому апостолу и евангелисту Иоанну Богослову говорится: «Язык твой бысть письменника трость Всесвятаго Духа, Богописанно знаменующий честное Твое и Божественное Евангелие».

Библия содержит книги **Ветхого** и **Нового Завета**. Схематично это выглядит так:

Священное Писание

77 книг

Книги Ветхого Завета

50 книг, из них:

39 канонических

11 неканонических

Книги Нового Завета

27 книг,

все – канонические

По своему содержанию книги Ветхого Завета разделяются на законоположительные, исторические, учительные и пророческие.

Законоположительными называются те книги, которые содержат в себе преимущественно закон, данный Богом через Моисея. Таковы пять книг:

- Бытие,
- Исход,
- Левит,
- Числа;
- Второзаконие.

Историческими книгами называются те, которые содержат в себе преимущественно историю религии и жизни древнееврейского народа, сохранявшего в лучших представителях своих веру в истинного Бога. Таковы:

- Книга Иисуса Навина;

- Книга Судей;
- Руфь;
- четыре книги Царств;
- две книги Паралипоменон;
- книга Ездры;
- книга Неемии;
- Есфирь.

Учительными книгами Ветхого Завета называются те, которые содержат в себе преимущественно учение веры. Таковы:

- книга Иова;
- Псалтирь;
- Книга притчей Соломоновых;
- Екклесиаст;
- Песнь песней.

Пророческими книгами Ветхого Завета называются те, которые содержат в себе преимущественно речи пророков. Таковы:

- Книга пророка Исаии;
- Книга пророка Иеремии;
- Книга пророка Иезекииля;
- Книга пророка Даниила;
- Книги 12-ти малых пророков.

Все священные книги Ветхого Завета были написаны на древнееврейском языке. За 271 год до Рождества Христова они были переведены на греческий язык 70-ю толковниками

(этот перевод получил название Септуагинта).

Кроме того, в Ветхом Завете содержится **11 неканонических книг**. Они получили известность среди еврейского народа после того, как канон Священного Писания уже был составлен. К неканоническим относятся:

- три книги Маккавейские;
- вторая и третья книги Ездры;
- книга Товита;
- книга Варуха;
- послание пророка Иеремии;
- книга Иудифи;
- книга Премудрости Соломона;
- книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова.

Эти книги пользовались уважением в ветхозаветной Церкви как содержащие в себе благочестивые предания. В таком же значении они приняты и новозаветной Церковью, то есть как благочестивые и полезные для чтения. О пользе чтения неканонических книг свидетельствовали многие Святые Отцы. Например, святитель Афанасий Великий говорит, что неканонические книги «назначены отцами для чтения вступающим в Церковь». Восемьдесят пятое правило святых апостолов гласит, что неканонические книги Ветхого Завета должны быть «среди чтимых и святых».

Священных книг **Нового Завета** двадцать семь, а именно:

- четыре Евангелия – от Матфея, Марка, Луки и Иоанна;

- Деяния Святых апостолов;
- семь соборных апостольских посланий;
- четырнадцать посланий святого апостола Павла;
- Апокалипсис.

Евангелия содержат в себе историю земной жизни Иисуса Христа, Его крестной смерти, воскресения из мертвых и вознесения на небо. Из Евангелия мы узнаём, что в лице Иисуса Христа исполнились все обетования, которые Бог дал людям в Ветхом Завете. В Евангелии Господь явил совершенное исполнение Своего Закона, поэтому Четвероевангелие признается законоположительной книгой. Слово «Евангелие» в переводе с греческого значит «Благая весть».

Книга **Деяний Апостольских** написана святым евангелистом Лукой. Она повествует о сошествии на апостолов Святого Духа, об их проповеди в разных местах и о распространении веры Христовой по земле. Книга Деяний признается исторической книгой Нового Завета, т. к. в ней излагается преимущественно история святых апостолов, история становления новозаветной Церкви.

Соборными посланиями называются те, которые первоначально были обращены к тому или иному округу малоазийских Церквей. Таковы послание апостола Иакова, два послания апостола Петра, три послания апостола Иоанна Богослова и одно апостола Иуды.

Апостолу Павлу Церковь усваивает послание к Римлянам, два к Коринфянам, послания к Галатам, к Ефесянам, к Фи-

липпийцам и Колоссянам, два послания к Солунянам, два к Тимофею, а также послания к Титу, Филимону и к Евреям. Все эти послания, равно как и соборные, называются учительными книгами Нового Завета, потому что в них содержится преимущественно учение веры.

Пророческой книгой Нового Завета является Апокалипсис, написанный святым апостолом Иоанном Богословом во время заточения на острове Патмос. Слово «Апокалипсис» греческое, означает оно «откровение». В нем содержится таинственное изображение будущей судьбы Церкви Христовой.

3.2.1. О соборном сознании Церкви

Церковь, по словам апостола Павла, есть «столп и утверждение истины» (1 Тим. 3:15). Только Церковь является верной хранительницей Священного Предания и единственной истолковательницей Священного Писания. Поэтому, говорит святой Ириней Лионский, «не должно у других искать истины, которую легко заимствовать от Церкви. Ибо в неё, как бы в богатую сокровищницу, апостолы в полноте положили всё, что принадлежит Истине, так что каждый желающий может принимать от неё питание жизни. Она есть дверь жизни».

Православная Церковь есть Тело Христово, богочеловеческий организм, Главой которого является Сам Христос. Она имеет единый дух, единую общую веру, единое общее

сознание, руководимое Духом Святым. Это соборное сознание всегда присуще Церкви, но наиболее определенным образом оно выражается в определениях Вселенских Соборов.

Многие истины веры настолько ясны непосредственно из Священного Писания, что не подвергались еретическим истолкованиям и о них не было специальных соборных определений. Другие же истины нуждались в дополнительных объяснениях.

Вселенские Соборы точно сформулировали и утвердили ряд основных истин христианской веры, защитив тем самым апостольское учение от искажений еретиков. Определения Соборов стали нерушимым авторитетом для Церкви, как свидетельствует послание Восточных патриархов: «Веруем, что свидетельство Кафолической Церкви не меньшую имеет силу, как и Божественное Писание. Поскольку Виновник того и другого есть один и тот же Святой Дух, то все равно, от Писания ли научатся или от Вселенской Церкви».

Практика созыва соборов берет начало от святых апостолов. Около 49 года в Иерусалиме состоялся первый апостольский собор для решения важного вопроса об условиях принятия в Церковь язычников (Деян. 15:6-29).

3.2.2. Как нужно читать и слушать Священное Писание

Для того, чтобы изучение Священного Писания принесло нам пользу, мы должны читать и слушать его, во-первых, с

благоговением, первый шаг к которому – внимание.

Во-вторых, поскольку Священное Писание написано по вдохновению Духа Святого, то, приступая к чтению Слова Божия, мы должны молить Господа, чтобы Он просветил наш ум. «Слово Божие, – учит святитель Тихон Задонский, – проповедует Бога, но Бога без Бога познать не можем. Священное Писание есть светильник нам, но потребно внутреннему оку открыться, дабы возмогло видеть Светильник сияющий. Как просит об этом пророк: «Открой очи мои, и уразумею чудеса от закона Твоего» (Пс. 118:18).

В-третьих, читая Священное Писание, мы должны руководствоваться целью – найти для себя в Слове Божиим истинное укрепление в вере и любви.

В-четвертых, мы должны стремиться всеми силами исполнять заповеди Божии.

В-пятых, понимать Слово Божие необходимо согласно учению Православной Церкви – так же, как о нем учили и как его понимали Святые Отцы. Сама Библия предупреждает нас об опасности нецерковного исследования Слова Божия. Так, святой апостол Пётр пишет о «невеждах и неутверждённых», которые истолковывают Писания превратно, «к собственной своей гибели» (2 Пет. 3:15,16).

Угодники же Божии получили дар духовного ведения за своё благочестие и святую жизнь. Слова Господа Иисуса Христа обитали в них согласно Его же непреложному уверению: «Если пребудете во Мне, и слова Мои в вас пребудут».

дут» (Ин. 15:7). Поэтому учение Святых Отцов достойно всякого внимания и принятия, даже при кажущихся противоречиях.

О разногласиях в учении Святых Отцов хорошо сказал блаженный старец Иоиль Афонский: «Отцы много молились, много бодрствовали, много постились, любили нищету и простоту, убегали от наград, славы, почестей и очень любили мученичество. Делаем ли мы это? Мы держим в руках книги Отцов, но наша жизнь – это отрицание их жизни. Отцы – это жизнь, а не филология. Вместо того, чтобы составлять примечания в написании Отцов, мы должны были бы подражать их жизни».

3.2.3. Признаки Священного Писания как истинного слова Божия

Отличие библейских книг от всех других в том, что пророки и апостолы писали их не по своему человеческому разумению, но по особому вдохновению Духа Святого. По словам святителя Николая Сербского, Священное Писание нельзя приравнять к прочим книгам, так как не может быть приравнена Кровь Сына Божия к чернилам литератора.

Любая книга так или иначе свидетельствует о своем авторе. В том, что Библия от Самого Бога, убеждают следующие признаки:

1. **Высота** богооткровенного учения, изложенного в Библии. Это учение выше человеческого разума. Только Дух Бо-

жий, ведающий тайны Божии, мог научить избранных людей такому ведению. Учение о шести днях творения мира, о воплощении Сына Божия, о Его искупительном подвиге, о Церкви как Теле Христовом и другие богооткровенные истины всегда будут недоступны для горделивого человеческого ума, и открываются только тем, кто со смирением исполняет заповеди Божии, тем, кто имеет «ум Христов» (1 Кор. 2:16).

2. **Чистота** богооткровенного учения. Слово Божие, особенно новозаветное, учит никого не презирать, заповедует любить даже врагов, требует такой высоты нравственного совершенства, чтобы человек уподобился Самому Богу. «Будьте совершенны, – говорит Спаситель, – как совершен Отец ваш небесный» (Мф. 5:48).

В слове Божиим всё важно. Вспомним слова апостола Павла: «Всё Писание богодухновенно» (2 Тим. 3:16). С самых первых слов книги Бытия и до окончания таинственной книги Откровения святого апостола Иоанна Богослова возвещается одна и та же чистая истина, всегда с собою согласная.

3. **Пророчества**. В данном случае под пророчеством следует понимать предсказание о будущем. Исполнение этих предсказаний свидетельствует, что они явились не иначе как по вдохновению Божьему.

Например, пророк Исаия предсказал рождение Мессии от Девы (Ис. 7:14). Человеческий разум не мог даже и помыслить о таком. Но когда через определённое время от Пресвя-

той Девы Марии родился Господь Иисус Христос, это стало прямым доказательством того, что пророчество исходило от Всеведущего Бога. В Новом Завете на исполнение слов пророка Исаии указывает апостол Матфей: «А все сие произошло, да сбудется реченное Господом через пророка, который говорит: се, Дева во чреве примет, и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил, что значит: с нами Бог» (Мф. 1:22,23).

4. Чудеса.

Чудеса – дела, которые не могут быть совершены ни силой, ни искусством человеческим, но только высочайшей и всемогущей силой Божией.

Священное Писание свидетельствует, что чудеса может творить только Бог. В псалме говорится: «Благословен Господь Бог Израилев, творяй чудеса един» (Пс. 71:18).

Кто из людей творит истинные чудеса, тот действует силой Божией, а такому лицу свойственно говорить только чистую истину.

Сам Господь наш Иисус Христос называет чудеса важным свидетельством Своего божественного посланничества: «Дела, которые Отец дал Мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня» (Ин. 5:36).

Святые апостолы сопровождали свою проповедь чудесами, и это было свидетельством того, что они проповедают истину. В книге Деяний есть такие слова: «Народ единодушно внимал тому, что говорил Филипп, слыша и видя, какие

он творил чудеса» (Деян. 8:6).

По учению Святых Отцов, каждый христианин с помощью Слова Божьего может творить чудеса. Прекрасны и убедительны рассуждения на сей счёт епископа Арсения (Жадановского): «Если Слово Божие проникнуто благодатью Духа Святого, то как полезно читать его людям больным. Слово Божие хорошо сравнить с действием, вообще, святыни: святой воды, масла, икон, мощей и т. п. Слова Господа нашего Иисуса Христа во Святом Евангелии творят великие чудеса, когда христианин с верою и благоговением приводит их себе на память в потребных случаях».

Отметим, что настоящее чудо совершается не для того, чтобы поразить человека, но чтобы укрепить его в вере и любви. Чудо помогает человеку свободно идти за Христом.

5. Могущественное действие богооткровенного учения на сердца человеческие. Такое действие свойственно только силе Божией. Пример этому мы находим опять же в Священном Писании.

Апостолы, призванные Господом, были в основном люди бедные и неучёные. Но, укрепляемые благодатью Божией, с помощью Евангельской проповеди они покорили Христу сильных, мудрых, богатых. Главная причина этой победы в том, что проповедь апостолов была основана на божественной истине, которую не могут поколебать никакие человеческие усилия. Мудрый Гамалиил убеждал вождей иудейских, которые запрещали апостолам проповедовать Христа: «Го-

ворю вам, отстаньте от людей сих и оставьте их: ибо если это предприятие и это дело от человеков, то оно разрушится, а если от Бога, то вы не можете разрушить его» (Деян. 5:38-39).

То, что Евангельская истина непоколебимо сохраняется до наших дней, есть яркое доказательство её божественного происхождения.

4. Состав Катехизиса

Из всех добродетелей святой апостол Павел выделяет три: «Ныне же пребывают сии три: вера, надежда, любовь» (1 Кор. 13:13).

Соответственно этому и Катехизис включает в себя три раздела:

1. Учение о вере в Бога и о таинствах, которые Он вершит.
2. Учение о надежде на Бога и о средствах утверждения в ней.
3. Учение о любви к Богу и ко всему, что Он заповедует любить.

В учение о вере Церковь вводит нас посредством Символа веры. Руководство к учению о надежде – молитва Господня и заповеди блаженств. Учение же о любви можно найти в Десяти заповедях Закона Божия.

Часть I. Христианская вера

1. Символ веры и его происхождение

Все необходимые для нашего спасения истины заключены в сокращённом виде в Символе веры.

Символ веры есть в кратких, но точных словах изложенное учение о том, во что верят христиане. Значение слова «символ» (греч. «σύμβολον» – «собрание», «знак») указывает на то, что это вернейший признак того, к какому кто принадлежит вероисповеданию.

Образец самого краткого учения о вере оставил Сам Господь Иисус Христос. Посылая Своих учеников на всемирную проповедь, Он сказал: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19). В этих словах Спасителя заключена вся сущность нашей веры. Утверждая Святую Троицу, Господь изобразил этим самый первый и самый простой вид символа.

Верные своему Небесному Наставнику, апостолы развивали и уясняли символ Спасителя во всех символах, какие сами давали поместным Церквям. О том, что уже во времена апостолов существовали Символы веры, свидетельствует Священное Писание. Так, святой апостол Павел пишет: «Держись образца здорового учения, которое ты слышал от

меня с верою и любовью во Христе Иисусе» (2 Тим. 1:13). Неизвестно, какой именно образец дал апостол своему ученику Тимофею. Несомненно только то, что подобные образцы или символы всегда имелись в Святой Церкви Христовой.

На протяжении всей истории Церкви существенным признаком христианского Символа была вера в богочеловечество Сына Божия. Например, эту веру исповедал апостол Фома, когда назвал Спасителя Господом и Богом (Ин. 20:28). Священномученик Серафим (Звездинский) называет эти слова апостола «первым голосом веры и верным ее символом».

В первые века христианства каждая поместная Церковь имела свой символ веры. По духу своему все они были сходны между собой и различались лишь по букве. Главным образом эти различия рождались в связи с возникавшими в той или иной поместной Церкви заблуждениями. В символы приходилось вводить соответствующие дополнения, направленные против еретиков.

В настоящее время в Православной Церкви употребляется Символ, который был изложен Отцами I и II Вселенских соборов.

Вселенский Собор – собрание пастырей и учителей Христианской Кафолической Церкви (по возможности со всей вселенной) для утверждения истинного учения и благочиния между христианами.

Вселенских Соборов состоялось семь:

1. **Никейский**, 325 год, при императоре Константине Великом. В нём участвовало 318 епископов.
2. **Константинопольский (I)**, 381 год, при императоре Феодосии I. Собрал 150 епископов.
3. **Ефесский**, 431 год, при императоре Феодосии II. Собрал 200 епископов.
4. **Халкидонский**, 451 год, при императоре Маркиане. Собрал 650 епископов.
5. **Константинопольский (II)**, 553 год, при императоре Юстиниане. Собрал 165 епископов.
6. **Константинопольский (III)**, 680-681 годы, при императоре Константине Погонате. Собрал 170 епископов.
7. **Никейский (II)**, 787 год, при императрице Ирине. Собрал 367 епископов.

Уже во второй половине V века Никео-Цареградский Символ веры распространился повсеместно и вытеснил из богослужебной практики более древние символы.

Основанием к созыву собора для обсуждения важных церковных вопросов служат слова Спасителя: «Если же согрешит против тебя брат твой, пойди и обличи его между тобою и им одним... если же не послушает, возьми с собою еще одного или двух, дабы устами двух или трех свидетелей подтвердилось всякое слово; если же не послушает их, скажи церкви; а если и церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь» (Мф. 18:15-17). В Евангелии от Лу-

ки Господь говорит: «Слушающий вас Меня слушает, и отвергающийся вас Меня отвергается; а отвергающийся Меня отвергается Пославшего Меня» (Лк. 10:16).

2. Первый член Символа веры

«Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым»

2.1. О вере в Бога

Слово **«верую»** относится не только к первому члену Символа веры, но и ко всем последующим. Каждый из 12 членов содержит в себе Божественную тайну, превышающую способности человеческого разума. Только с помощью веры человек может преступить за пределы своей естественной ограниченности в деле познания Бога. Спаситель говорит: **«Все возможно верующему»**, **«Имейте веру Божию»** (Мк 9:23, 11:23). **«Вера – ключ к сокровищнице Божией»**, – пишет святой праведный Иоанн Кронштадтский.

Святой апостол Павел дает такое определение веры: **«Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом»** (Евр. 11:1). Здесь апостол не касается природы или сущности веры, а лишь указывает, куда направлен её взор, то есть на ожидаемое и невидимое.

Христианская вера заключает в себе великую силу. Святой апостол Павел так учит о значении веры для христиан: **«Да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, верую вселиться Христу»**

в сердца ваши» (Еф. 3:16,17). Таким образом, через веру мы соединяемся с Самим Христом. А где Христос, там не может быть какого-либо колебания или увлечения «всяким ветром учения» (Еф. 4:14). «Не тот верующий, который верит всему, – учит святитель Иоанн Златоуст, – но кто верует Богу. Где вера, там и сила. А там где нет веры, там немощь». Святитель Николай Сербский прямо называет веру духовной силой, ведущей к Богу.

Вера динамична. По мере исполнения заповедей Божиих она может возрастать в человеке или уменьшаться. Всё зависит от его желания следовать за Христом.

О том, что вера должна быть связана с добрыми делами, свидетельствует Священное Писание и учат Святые Отцы. Спаситель заповедует основывать веру на покаянии: «Покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мк. 1:15). «Вера без дел мертва», – предупреждает апостол Иаков (Иак. 2:20).

Святитель Феофан Затворник так рассуждает по этому поводу: «Дела веру делают совершенною: ибо пока делом не сделано то, чему кто уверовал, до тех пор вера будто не вера. Она видною и крепкою становится только в делах. Дела воздействуют обратно на веру и её укрепляют». Блаженный старец Паисий Афонский говорит, что вера прежде всего должна быть связана со смирением. «Можно иметь веру с килограмм горчицы, – убеждает старец, – но если нет соответствующего вере смирения, то Бог не станет действовать, потому что это не пойдёт человеку на пользу».

Вера имеет различные виды, пишет преподобный Пётр Дамаскин. «Есть «вера от слышания» (Рим. 10:17). Есть же, с другой стороны, вера – «осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр. 11:1), или не колеблющаяся и не испытующая надежда. Первая вера, конечно, составляет принадлежность нашей воли, вторая же принадлежит к дарам Духа».

2.2. Вера и знание

О различии между верой и знанием учат Святые Отцы. «Знания, – говорит преподобный Пётр Дамаскин, – полезны только в преддверии веры. Человек через веру получает истинное познание».

Святитель Феофан Затворник как бы дополняет мысль преподобного Петра: «Рассудочный анализ неприменим в области веры. Он может иметь место только в преддверии её. Вкусив однажды приятной и здоровой пищи, человек знает, что она пригодна, и принимает её в ряд питающих его веществ. Химия ни прежде, ни после не помощница ему в этом убеждении. Убеждения человека основаны на личном опыте, непосредственно. Сама вера вселяет в нём непоколебимое убеждение, что она – вера. В том и разумность веры, чтобы непосредственно знать, что она вера. Рассудок только портит дело, охлаждая веру и ослабляя жизнь по вере».

Святитель Николай Сербский следующими словами до-

казывает преимущество веры перед знанием: «Господь дал человеку неограниченные возможности верить и ограниченные – знать. Христос сказал апостолу Филиппу: «Разве ты не веришь, что Я в Отце и Отец во Мне?» (Ин. 14:10). Видишь, Он открывает тайну вере, а не знанию».

2.3. Исповедание веры

Необходимым делом живой спасительной веры в Бога является её исповедание.

Исповедовать веру значит открыто признавать, что мы держимся православной веры, и притом с такой искренностью и твердостью, чтобы ни прельщения, ни угрозы, ни мучения, ни сама смерть не могли заставить нас отречься от веры в Истинного Бога и Господа нашего Иисуса Христа.

Если сказать кратко, то исповедовать веру значит жить так, как хочет Господь наш Иисус Христос.

О необходимости исповедовать веру свидетельствует Священное Писание. «Кто постыдится Меня и Моих слов в роде сем прелюбодейном и грешном, – говорит Господь, – того постыдится и Сын Человеческий, когда придет в славе Отца Своего со святыми Ангелами» (Мк. 8:36). «Прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии», – призывает святой апостол Павел (1Кор. 6:20). «Сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению», – говорит он же в другом месте (Рим. 10:10).

Исповедуют веру не только те, кто терпит телесные страдания, но и все, кто желает жить по Евангелию. «Кто не может потерпеть чувственную смерть за Христа, – учит преподобный Пётр Дамаскин, – тот должен, по крайней мере, потерпеть её мысленно – произволением, и будет он мученик совестью».

2.4. О Единстве Божиим

Слова Символа веры «**Верую во единого Бога**» указывают на то, что Бог – Един, и не может быть иного бога, кроме Единого. «Мир един, – учит священномученик Иринеи Лионский, – один должен быть и Творец, следовательно, один Бог».

Идолопоклонники имели богов для всякой потребности. «Всё полно богов», – говорил древнегреческий философ Фалес. Язычники считали веру во Единого Бога ущербной и бедной. Верующие же во Единого Бога смотрели на язычников с сожалением, как смотрят на тех, кто, имея много, не имеет ничего. «Многобожие, – учит святитель Афанасий Великий, – то же, что и безбожие, точно так же как многоначалие есть безначалие».

Против языческого многобожия (политеизма) выступает само Священное Писание.

Первая заповедь, которую в Ветхом Завете Господь даёт избранному народу, звучит так: «Я Господь, Бог твой... да не

будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх. 20:2,3).

Новозаветный аргумент в пользу единобожия (монотеизма) звучит из уст Спасителя: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Ин. 17:3). Святой апостол Павел пишет: «Нет иного Бога, кроме Единого» (1 Кор. 8:4).

Христианская истина о единстве Божиим углубляется истиной о триипостасном единстве.

2.5. Непостижимость существа Божия

Единый Бог, в которого веруют христиане, непостижим в Своём существе. Он выше всякого познания. Когда Моисей просил Бога показаться ему, то Господь ответил: «Человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх. 33:20). Апостол Павел говорит, что Бог «обитает в неприступном свете», что Его «никто из человеков не видел и видеть не может» (1 Тим. 6:16).

Эта истина отражена и в богослужебных текстах. Так, в ирмосе 9-ой песни Покаянного канона поётся: «Бога человеком невозможно видети, на Него же не смеют чини ангельстии взирати».

Вопросы о богопознании всесторонне исследовали великие вселенские учителя и святители Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст.

Чтобы опровергнуть безрассудные притязания некоторых

еретиков, которые претендовали на познание самой сущности Бога, эти великие святители ввели в христианскую терминологию понятие «божественного мрака». Позже еще один великий защитник православной веры, преподобный Иоанн Дамаскин разъяснил: говоря о мраке в отношении к Богу, мы разумеем не тот мрак, который не есть свет, а то, что выше света. Понятие мрака применительно к Богу нужно понимать как тайну. В таком смысле это слово употребляет, например, псалмопевец царь Давид: «И приклони небеса, и сниде, и мрак под ногама Его» (Пс. 17:10).

Святые Отцы неоднократно подчеркивали, что сущность Бога совершенно непознаваема, неизменна, не сообщается даже разумной твари. Святитель Иоанн Златоуст, толкуя слова «Бога не видел никто никогда» (Ин. 1:18), говорит: «Того, что есть Бог, не видели ни пророки, ни даже ангелы и архангелы. Ибо каким образом то, что есть природа сотворенная, могло бы видеть то, что не тварно?»

Святитель Григорий Богослов так говорит о непостижимости существа Божия: «Божество необходимо будет ограничено, если Оно постигается мыслью, ибо и понятия есть вид ограничений».

И в то же время Бог, в Которого веруют христиане, – Бог личностный, живой, не какая-то неопределённая бездна, в которой ничего нельзя разобрать. Во Христе человечество навсегда соединилось с Божеством. Поэтому все люди, и прежде всего христиане, не только могут, но и должны

иметь о Боге понятия определённые и истинные.

Чтобы иметь возможность говорить о Боге, сущность Которого непознаваема, Святые Отцы ввели понятие «энергии» или «действия» Божиих. Эти «действия» проявляются в видимом мире и в нашей совести, а особенно в Его сверхъестественном откровении. «Энергии» сообщаемы разумной твари и, следовательно, познаваемы. Часто они именуется «благим даром» или «благодатью», которая теснейшим образом может соединяться с нашей тварной природой.

Энергия – способность природы проявляться вовне, делаться доступной познанию, становится сопричастной другим природам.

«Утверждая, что мы познаем Бога в его энергиях, мы отнюдь не обещаем того, чтобы приблизиться к Нему в Самой Его сущности, ибо если Его энергия нисходит до нас, сущность Его остаётся непостижимой», – учит святитель Василий Великий.

Учение Святых Отцов об энергиях было развито в XIV веке святителем Григорием Паламой. Он утверждал, что приближение к Божественным действиям или энергиям есть приближение к Самому Богу. Священное Писание подтверждает правильность этого учения. В частности, святой апостол Пётр говорит, что христиане призваны сделаться «причастниками Божеского естества» (2 Петр. 1:4), а святой апостол Иоанн Богослов обещает, что истинно верующие увидят Бога, «как Он есть» (1 Ин. 3:2).

Таким образом, не постигая Бога в Его сущности, мы имеем доступ к познанию Бога в Его действиях.

2.6. Свидетельства Священного Писания о свойствах Божиих

Благодаря энергиям или божественным действиям в мире нам открыт доступ к познанию нашего Творца. Священное Писание возвещает нам о многочисленных Божественных свойствах и соответствующих им Божественных именах.

1. Первым свойством Божиим является то, что **Бог есть Существо простое и бестелесное**. «Бог есть Дух», – сказал Спаситель в беседе с Самарянкой (Ин. 4:20). И апостол Павел пишет: «Господь есть Дух» (2 Кор. 3:17). Причем Его духовность выше и совершеннее духовности ангелов и человеческих душ.

Неоднократно в Священном Писании Богу усваиваются формы человеческого тела и человеческие страсти. Например: «Руце Твои сотвориште мя» (Пс. 118:73), или «Возненавидел еси вся делающыя беззаконие» (Пс. 5:6). Все эти места нужно понимать в иносказательном смысле, как указание на то или иное свойство Божие. Когда Священное Писание приписывает Богу руки, это может служить указанием на всемогущество Божие, очи и уши – на Его всеведение. Когда же Богу приписываются человеческие страсти, то это

служит указанием на правду Божию.

2. Будучи совершеннейшим Духом, **Бог есть Существо вечное**. Бог живёт одним настоящим. Ни прошедшего, ни будущего для Него не существует. Время только для людей имеет значение. Для Бога же время не приносит ничего нового потому, что Он есть «Царь веков нетленный» (1 Тим. 1:17). Он всегда «был, есть и грядет» (Откр. 4:8). «Прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси», – взывает к Господу псалмопевец (Пс. 89:3). Апостол Павел пишет, что Евангелие возведено «по повелению вечного Бога» (Рим. 14:25).

Сам Бог называет Себя «Сущим» (Исх. 3:14).

3. **Бог есть Дух Всеблагий**. Священное Писание так указывает на это свойство: «Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив. Благ Господь всяческим, и щедроты Его на всех делех Его» (Пс. 144:8,9); «Никто не благ, как только один Бог» (Мф. 19:17).

Неизреченная благодать побудила Бога сотворить мир и сообщить сотворенным существам столько совершенств, сколько могла вместить их природа.

Благодать Божию нисколько не умаляет находящееся в мире зло. Зло произошло не от Бога, а является следствием злоупотребления свободой, которой Бог наделил разумные существа.

Святой Иоанн Кронштадтский учит, что своим падением злые духи невольно свидетельствуют о благодати Божией.

«Хотя не долго, – говорит святой, – но и демоны вкусили сладость и животворность блаженного общения с Богом; и они вкусили, «яко благ Господь» (Пс. 33:9). Если они сделались врагами Божиими, в этом виноваты они сами: они не захотели остаться в своём чине и вышли из подчинения. Боже мой, Ты мог вовсе не даровать им бытия, но по благи Своей Ты не хотел, чтобы их злоба превзошла Твою благодать. Пусть и они знают и самим падением своим всем громче всякой трубы проповедают, что Ты – благ, и что они – неблагоприятные, дерзкие твари».

4. Бог есть Дух Всеведущий. Бог знает мир не так, как человек. Для человека познание – внешний процесс, Бог же знает мир по Своим определениям о нём. Поэтому в Божественном ведении не может быть никакого прогресса. Священное Писание свидетельствует: «Ведомы Богу от вечности все дела Его» (Деян. 15:18).

Бог в совершенстве знает Себя Самого. Апостол Павел об этом пишет: «Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (1 Кор. 2:11).

Бог проникает и в самую глубину сердца человека. «Бог больше сердца нашего и знает всё», – утверждает святой апостол Иоанн Богослов (1 Ин. 3:20). «Несть льсти в языке моем: се, Господи, Ты познал еси», – поражен псалмопевец (Пс. 138:4).

Господу известно даже условное будущее, т. е. такое, которое могло бы исполниться при определённых условиях. На-

пример, Он знает, что Тир и Сидон покаются бы, если бы Он совершил в них чудеса, явленные в Вифсаиде и в Хоразине (Мф. 11:21).

5. Бог есть Дух Всеправедный. Это значит, что Господь Сам свят и праведен и в других свободных и разумных существах хочет видеть святость и правду. Он воздаёт всем нравственным существам по их достоинству и делам: добрых награждает, а злых наказывает. Бог воздаст каждому по делам его. «Нет лицепрятия у Бога», – говорит апостол Павел (Рим. 2:11). «Господь праведен, любит правду; лице Его видит праведника», – свидетельствует пророк Давид (Пс. 10:7).

6. Бог есть Дух Всемогущий.

Еще ветхозаветному патриарху Аврааму Сам Господь сказал: «Я Бог Всемогущий» (Быт. 17:1). «Той рече, и быша, Той повеле, и создашася», – восклицает пророк Давид (Пс. 32:9). «У Бога не останется бессильным никакое слово», – заверяет Пресвятую Деву Марию Архангел Гавриил (Лк. 1:37). Наконец, Сам Спаситель утверждает: «Всё возможно Богу» (Мк. 10:27).

7. Бог – Дух Вездесущий. Бог наполняет Собою всё и находится везде.

«Камо пойду от Духа Твоего? И от лица Твоего камо бежу? – вопрошает псалмопевец. – Аще възду на небо – Ты тамо еси, аще сниду во ад – тамо еси. Аще возму криле мои рано и вселюся в последних моря – и тамо бо рука Твоя наставит мя и удержит мя десница Твоя» (Пс. 138:7-10).

Бог присутствует в каждой частице мира. Но, будучи Существом свободным, Бог волен по-разному проявлять Себя в разных частях мира. Этим обусловлено существование мест особого Божия присутствия, в которых пребывание Господа переживается человеком особым образом.

Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Что Бог вездеприсущ, мы знаем, но как – не постигаем». Священномученик Серафим (Звездинский) так рассуждает по этому поводу: «Благодать подобна солнцу: солнце везде светит, но не с одинаковой степенью теплоты. На севере менее жарко, на юге более жарко. Так и солнце благодати имеет как бы свои южные пункты, в которых сосредотачивает весь свой свет, все тепло. Таковые пункты, например, суть святые обители, хранящие мощи святых, таковы храмы, в которых хранятся особо чтимые чудотворные иконы».

8. Бог – Дух Неизменяемый. Неодинаковое отношение Бога к творению не означает, что Он изменяем по Своему существу. Существо Божие, проявляя Себя в тварном мире, ничего не утрачивает и не приобретает ничего такого, чего бы ещё не имело. «Я Господь Бог, – говорит Он о Себе устами пророка Малахии, – и не изменяюсь» (Мал. 3:6). У «Отца светов... нет изменения и ни тени перемены», – гласит послание святого апостола Иакова (Иак. 1:17).

9. Бог есть Дух Вседовольный. Вседовольство Божие состоит в том, что Он не имеет ни в чём нужды, но Сам в Себе заключает источник полнейшего и совершеннейшего

довольства.

Святой апостол Павел говорит, что Бог «не требует служения рук человеческих, как бы имеющий в чем-либо нужду, Сам дая всему жизнь и дыхание и всё» (Деян. 17:25). Если Бог заповедует нам творить добрые дела, то только потому, что всякая добродетель необходима для нашего собственного счастья и блаженства.

10. Бог есть Дух Всеблаженный.

Святой апостол Павел пишет, что Бог – «блаженный и единый сильный Царь царствующих и Господь господствующих» (1 Тим. 6:15).

Блаженство Бога не есть абсолютный покой. Святые Отцы представляли Его блаженство полным покоем при высшей деятельности, т. к. жизнь без деятельности нельзя назвать жизнью. В частности, священномученик Дионисий Ареопагит учит: «При всяком движении Бог остаётся неизменным и неподвижным. Вечно двигаясь, Он остается в Самом Себе». Само слово «Бог» (греч. «ο θεός»), как учит преподобный Иоанн Дамаскин, происходит от слова «бежать».

Все указанные свойства Божии есть ответы на запросы верующего сознания о том, как проявляется жизнь Бога вне Его сущности. Но учение откровения было бы неполным, если бы не касалось внутренней личной жизни Божества. Учение Библии не оставляет без удовлетворения и эти смелые запросы человеческого духа и отвечает на них истинно возвышенным учением о Единстве и Троичности Лиц в Боге.

2.7. Учение о Пресвятой Троице

2.7.1. Непостижимость тайны Пресвятой Троицы

На таинство Единосущной Троицы в Символе веры указывает слово «**Отец**». Бог Отец есть первое Лицо Пресвятой Троицы, Бог Сын – второе, Бог Дух Святой – третье.

Люди, которые верят только в единоличного Бога, нередко представляют Его суровым и беспощадным. И это понятно: если бы Бог был единоличным – откуда родилась бы в Нём любовь? Любовь возникает там, где есть кому любить и есть кого любить. Любовь тем совершеннее, чем совершеннее любящий и любимый. В Пресвятой Троице как любящие, так и любимые – само совершенство, т. к. каждое Божественное Лицо есть Бог.

К Богу не применимо никакое вещественное число: ни один, ни три, – потому что исчислять можно только предметы, разделенные пространством, временем и силами. Божественная же Троица есть абсолютное Единство. Между Лицами Пресвятой Троицы нет никакого промежутка. Ипостаси неслитно существуют Одна в Другой. «Я в Отце, – говорит Спаситель, – и Отец во Мне» (Ин. 14:10).

Догмат троичности – основной догмат христианства. На нём основывается ряд великих догматов Церкви, и прежде всего догмат нашего искупления. Но, будучи важнейшим из всех христианских догматов, догмат о Пресвятой Троице

есть и самый трудный для усвоения ограниченной человеческой мыслью. Учение о Единстве и Троичности Лиц в Боге есть тайна веры. Только чистое сердце, способное видеть Бога, может воспринять эту тайну.

2.7.2. Свидетельства Священного Писания о Пресвятой Троице

В Священных Книгах Ветхого и Нового Завета можно найти следующие указания на то, что Бог един, но Троичен в Лицах.

«В начале сотворил Бог небо и землю», – гласит первый же стих Библии (Быт. 1:1). Если сопоставить русский и еврейский тексты, то можно заметить, что глаголу «сотворил» соответствует слово «бара», которое стоит в единственном числе. Слову же «Бог» соответствует слово «Элогим», стоящее в еврейском тексте во множественном числе и буквально значащее «боги».

«Догадка об указании сим образом выражения на таинство Святой Троицы заслуживает уважения», – говорит об этом месте святитель Филарет (Дроздов).

То, что в Боге именно Три Лица, удостоверяет 18-я глава книги Бытия. Здесь повествуется о явлении Аврааму трёх странников. Авраам вышел к ним навстречу и сказал: «Владыка! Если я обрел благоволение пред очами Твоими, не пройди мимо раба Твоего» (Быт. 18:1-3). Блаженный Августин толкует это событие так: «Авраам, встречая трех, по-

клоняется Единому. Увидев Трех, Авраам уразумел таинство Пресвятой Троицы, а поклонившись как бы Единому, исповедал Единого Бога в Трех Лицах».

В псалме так говорится о различии Трёх Лиц Божества: «Словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их» (Пс. 32, 6). Под «Господом» здесь можно понимать Бога Отца, под «Словом» – Бога Сына, под «духом» – Бога Духа Святого.

Благодаря Богочеловеку Господу Иисусу Христу тайна Пресвятой Троицы в Новом Завете раскрывается с большей ясностью и определенностью. «Мессия так близко поставил вас к свету вечности, – пишет святитель Николай Сербский, – что Три Свечи вы видите и различаете. Три вечные Свечи – один Огонь».

Прежде других тайну Пресвятой Троицы дано было уразуметь Пресвятой Деве Марии. В словах небесного благовестника Архангела Гавриила «Дух Святый найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое святое наречется Сыном Божиим» (Лк. 1:35) упомянуты Три Лица Божества: Дух Святой, Сын Божий и Всевышний Бог Отец.

Самое же ясное и твёрдое основание нашей веры в тайну Святой Троицы заключается в заповеди Спасителя апостолам: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19). Святитель Амвросий Медиоланский, объясняя это место Священного Писания, говорит: «Сказал: во имя, а не во имена, следовательно».

но, не иное имя Отца, не иное имя Сына, не иное имя Духа Святого, потому что Один Бог; не многие имена, потому что не два бога, не три бога».

2.7.3. Указания на таинство Пресвятой Троицы в видимом мире

Являясь краеугольным камнем христианского вероучения, догмат о Пресвятой Троице в то же время есть догмат таинственный и на уровне рассудка непостижимый. Тем ни менее, Отцы и учителя Церкви, желая сколько-нибудь приблизить эту тайну к обыкновенным понятиям, приводили в примеры:

1. солнце, луч и свет, имеющие между собой единство и различие;
2. корень, ствол и плод одного и того же дерева;
3. родник, ключ и поток, неразрывно соединённые между собой и, однако же, различные.

Святые Отцы видели образ Пресвятой Троицы и в самом человеке. Так, святитель Игнатий (Брянчанинов) говорит: «Ум наш – образ Отца; слово наше – образ Сына; дух – образ Святого Духа».

2.7.4. О личных свойствах Божественных Лиц

При единстве Своего существа, Три Ипостаси Божества имеют Свои личные особенности.

Бог Отец не рождается и не исходит от другого Лица.

«Отец имеет жизнь в Самом Себе» (Ин. 5:26), – говорит Спаситель.

Бог Сын предвечно **рождается** от Бога Отца. На это ипостасное свойство Сына указывает ряд мест Священного Писания. «Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты; Аз днесь родих Тя» (Пс. 2:7). Святой апостол Павел пишет, что Сын Божий – «образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари» (Кол. 1:15).

Бог Дух Святой предвечно **исходит** от Отца. «Дух истины, Который от Отца исходит, – учит Господь Иисус Христос, – Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин. 15:25).

В чем различие ипостасных свойств рождения и исхождения, Священное Писание не объясняет. Это является Божественной тайной: «Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (1 Кор. 2:10).

2.8. Учение о Боге Вседержителе и Творце мира видимого и невидимого

Слова Символа веры «**Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым**» утверждают, что Бог есть Творец всех видимых и невидимых созданий.

Поскольку «Бог есть любовь» (1 Ин. 4:16), то трудно и представить себе, какое другое побуждение к творению мира могло бы быть у Бога, кроме Божественной любви.

Цель творения – блаженство тварей и слава Божия. Пре-

подобный Иоанн Дамаскин говорит: «Благой и Преблагой Бог по преизбытку благи Своей благоволил, чтобы произошло нечто, пользующееся Его благодеяниями и причастное Его благи».

Слова **«Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым»** взяты из следующих мест Священного Писания:

«В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт. 1:1);

«Ибо Им создано всё, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, – всё Им и для Него создано» (Кол. 1:16).

Под словом «земля» в Символе веры следует понимать не только землю в прямом смысле, но и весь животный и растительный мир. Так же и под «небом» – не только воздушное пространство, окружающее нашу землю, но и невидимый ангельский мир. «По ограниченности, по неведению нашему, – учит святой праведный Иоанн Кронштадтский, – небесная твердь кажется нам пустой, безжизненной, между тем тамто и есть вся жизнь, а на нашей земле только ничтожная частичка жизни».

2.8.1. Учение об Ангелах. Ангелы-хранители. Появление зла в мире невидимом

Ангельский мир занимает первое место в ряду сотворенных существ. Священное Писание дает ряд указаний на то, что Бог сотворил Ангелов прежде видимого мира.

В Книге Бытия говорится: «В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт. 1:1). Здесь под «небом» имеется в виду именно мир невидимый (духовный), т. к. физическое небо («твердь») было создано во второй творческий день (Быт. 1:8), а звезды – в четвертый (Быт. 1:14).

«Где был ты, – говорится в Книге Иова, – когда Я полагал основание земли? Скажи, если знаешь. На чем утверждены основания ее, или кто положил краеугольный камень ее, при общем ликовании утренних звезд, когда все сыны Божии восклицали от радости?» (Иов. 38:4-7). Здесь под «сынами Божиими» нужно понимать ангельский мир, т. к. человека во время основания земли еще не было.

Слово «Ангел» происходит от греческого слова «ἄγγελος» («вестник»). Так в Священном Писании называется и Сам Спаситель, а также святой пророк Иоанн Предтеча. Об Иоанне Предтече говорится в Книге пророка Малахии: «Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф» (Мал. 3:1). Та же мысль содержится и в Евангелии от Матфея: «Ибо он тот, о котором написано: «се, Я посылаю Ангела Моего пред лицом Твоим, который приготовит путь Твой пред Тобою» (Мф. 11:10).

Ангелами – вестниками – называются также и ветхозаветные священники: «Ибо уста священника должны хранить ведение, и закона ищут от уст его; потому что он вестник Гос-

пода Саваофа» (Мал. 2:7).

Это слово усваивается в Священном Писании даже неодушевленным предметам, когда они являются орудием воли Божией: «Посла на ня гнев ярости Своея, ярость и гнев и скорбь, послание ангелы лютыми» (Пс. 77:49).

В собственном же смысле имя Ангелов принадлежит особым созданиям Божиим, для которых возвешение небесной воли составляет непосредственную обязанность.

Ангелы – духи бесплотные, одарённые умом, волею и могуществом. Ангелы Божии постоянно помогают людям в деле спасения. С пришествием на землю Сына Божьего связь и общение мира ангельского с верующими в Истинного Бога стали более тесными, чем в ветхозаветные времена. Об этом свидетельствует Сам Господь: «Отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих восходящих и нисходящих к Сыну Человеческому» (Ин. 1:51).

Некоторые из Ангелов называются Хранителями. Они сохраняют как целые общества или государства, так и каждого человека. На существование Ангелов-Хранителей указывают следующие места Священного Писания.

Само название «Ангел-Хранитель» взято из псалмов: «Ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его и избавит их» (Пс. 33:8), «Ангелом Своим заповесть о тебе, сохранити тя во всех путех твоих» (Пс. 90:11). А в новозаветном Писании Спаситель учит: «Смотрите, не презирайте ни одного из малых сих, ибо говорю вам, что Ангелы их на небе-

сах всегда видят лице Отца Моего Небесного» (Мф. 18:10).

Создав Ангелов, Бог одарил их свободой, которая должна была постоянно совершенствоваться через повиновение воле Божьей. «Сотворил Бог Ангелов, – учит преподобный Амвросий Оптинский, – духов бесплотных, умом совершенных, но не утвержденных ещё в добре, а оставленных на испытание их произволения, какое покажут в отношении их покорности и непокорности Богу».

Некоторые из Ангелов не устояли в своем назначении и вышли из повиновения Богу, злоупотребив данной им свободой. Святой апостол Иуда пишет, что Бог «ангелов, не сохранивших своего достоинства, но оставивших свое жилище, соблюдает в вечных узах, под мраком, на суд великого дня» (Иуд. 1:6). Священное Писание свидетельствует, что первым согрешил диавол. «Ваш отец диавол, – говорит Господь, обращаясь к фарисеям, – и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины. Когда говорит он ложь, говорит своё, ибо он лжец и отец лжи» (Ин. 8:44).

Причиной падения духов была гордость. Премудрый Иисус, сын Сирахов, говорит: «Начало греха – гордыня» (Сир. 10:15). Святой апостол Павел учит: «Епископ не должен быть из новообращенных, чтобы не возгордился и не подпал осуждению с диаволом» (1 Тим. 3:6). Долго противясь воле Божией, демоны сделались нераскаянными и ожесточенными во зле. Преподобный Антоний Великий, рас-

суждая о возможности покаяния для падших духов, пришёл к твёрдому убеждению, что древнее зло не может быть новым добром. По учению Святых Отцов, Господь попускает деятельность злых духов в мире ради нашей пользы. Святитель Иоанн Златоуст разъясняет: «Когда лукавый устрашает и смущает нас, тогда мы вразумляемся, тогда познаем самих себя и тогда с большим усердием прибегаем к Богу». Из Священного Писания известно, что бесовским искушениям можно противостоять с помощью:

- Призывания имени Господа Иисуса (Мк. 16:17);
- Поста и молитвы (Мк. 9:29);
- Духовного бодрствования (1 Пет. 5:8).

Из аскетической литературы известно также о силе Животворящего Креста Господня, благодатной пользе участия в церковном богослужении и в Святых Таинствах, употреблении святой воды. «Крест – знамение победы любви, прошедшей сквозь страдания, – говорит святитель Николай Сербский. – Вода очищает, и означает чистоту духовную и телесную. Причастие – небесная трапеза, на которой душе в пищу предлагается Тело и Кровь Господа. Бесы трепещут от этих трёх святынь».

Преподобный Амфилохий Почаевский приводит такую аналогию: «Когда солдат идёт в бой, ему дают оружие: винтовку, патроны, гранаты. Наше же оружие на невидимого врага – Святой Крест, Святое Евангелие и святая вода».

2.8.2. Сотворение Богом видимого мира

После мира духовного Господь сотворил мир физический, видимый. Творение Богом мира есть ещё одна тайна веры. Как говорит святой апостол Павел: «Верую познаем, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое» (Евр. 11:3).

О сотворении мира невидимого Священное Писание говорит мало. Причина этого в том, что мир духовный скрыт от нас, и не всякий человек способен рассуждать о духовных вещах. О сотворении же мира видимого Священное Писание говорит с некоторыми подробностями, согласуя повествование с человеческими понятиями.

В учении Церкви утверждается, что Бог сотворил мир из ничего. Творение Богом мира есть акт возникновения из небытия к бытию, т. е. возникновение того, чего ранее не было.

О творении Богом мира из ничего мы узнаём из Священного Писания.

В Книге Бытия говорится: «В начале сотворил Бог небо и землю» (Быт. 1:1). Как было сказано выше, слову «сотворил» соответствует глагол «бара», который, по распространённому мнению иудейских и христианских богословов, имеет значение «создания из ничего».

В псалме воспевается: «В началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса» (Пс. 101:26).

«Умоляю тебя, дитя мое, – обращается благочестивая

иудейка к своему сыну-мученику, – посмотри на небо и землю и, видя всё, что на них, познай, что всё сотворил Бог из ничего и что так произошел и род человеческий» (2 Мак. 7:28).

Отцы Церкви в своих творениях неоднократно указывали на несовместимость дуалистического воззрения, предполагающего совечность материи Богу, с высоким христианским учением о Боге, Который не нуждался для сотворения мира ни в каком материале, но создал мир из ничего, одним мановением Своей воли. «Что было бы великого, – говорит блаженный Феофил Антиохийский, – если бы Бог создал мир из готовой материи? И человек-художник с веществом делает, что хочет. Могущество же Бога обнаруживается в том, что Он из ничего творит, что хочет, и так, как хочет».

В творческом действии Божиим можно выделить:

1. Сотворение первоначальной материи, у которой не было прочных оснований, как у парообразной массы, и которая была безграничной, как бездна (Быт. 1:1,2).

2. Художественное устройство первоначальной материи. Из элементов, созданных в начале, Господь за шесть творческих дней произвёл:

в 1-й день – свет. Святитель Димитрий Ростовский говорит: так же, как художник, прежде чем приступить к работе, зажигает свечу, так и Господь в начале творения производит свет;

во 2-й день – твердь (видимое небо);

в 3-й день – сушу и растения;

в 4-й день – солнце, луну, звезды;

в 5-й день – рыб и птиц;

в 6-й день – животных и человека.

В 7-й день Бог почил от всех дел Своих. Этот день назван «субботой», что в переводе с еврейского означает «покой» (Быт. 2:2).

Вопрос о продолжительности дней творения не догматизирован. Отметим только, что слово «день» (евр. «йом») может означать в Библии как астрономические сутки (24 часа), так и неопределенный промежуток времени. Например, святой апостол Павел называет «днем» весь отрезок времени после искупительного подвига Спасителя. «Вот, теперь время благоприятное, – пишет он, – вот, теперь день спасения» (2 Кор. 6:2).

2.8.3. Сотворение человека

О сотворении человека и его жизни в раю повествуют 1-ая и 2-ая главы Книги Бытия. Из этих мест Священного Писания мы узнаём, что:

1. Перед сотворением человека состоялся **Таинственный Совет** между Лицами Пресвятой Троицы. На это указывают слова из Библии: «И сказал Бог: сотворим человека» (Быт. 1:26), где слово «сотворим» стоит во множественном числе. Обращено это «сотворим» «к участвующему в мироздании, к Содейственнику», рассуждает святитель Ва-

силий Великий. «Советник и Содейственник Сей – не Ангел или Архангел, ибо ангельское дело – не совет давать, но предстоять и служение исполнять. Кто же это, кому Господь сказал «сотворим»? Кто иной, как не «Великого Совета Ангел» (Ис. 9:6), Единородный Сын Божий, Слово Ипостасное и Животворящий Дух».

2. Человек сотворён **особенным действием** всемогущества Божия. «И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душою живою» (Быт. 2:7). Святитель Григорий Богослов так поясняет эти слова Библии: «Бог, из сотворённого уже вещества взяв тело, а от Себя вложив жизнь, что в Слове Божиим известно под именем души, творит как бы некоторый второй мир, в малом великий».

3. Человек был сотворен **по образу и по подобию** Богу. «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (Быт. 1:26). Святой апостол Павел пишет, что образ Божий в человеке состоит «в праведности и святости истины» (Еф. 4:24). Преподобный Иоанн Дамаскин проводит такое различие между понятиями «образа Божия» и «подобия Божия»: «Словом «по образу» означает сила ума и свободы, «по подобию» – уподобление Богу в добродетели, насколько это возможно». Можно сказать, что образ Божий был положен в самой природе человека, независимо от него самого, а уподобиться Богу человек должен при помощи данных ему Творцом сил и способностей.

4. Человек был сотворен **совершенным** по телу и по душе. Совершенство души выражалось в совершенстве трёх её сил: ума, воли и чувств. Ум первозданных людей стремился познавать Бога как высочайшее благо. Сердце любило Бога. Воля была направлена на то, чтобы исполнять заповеди Божии. Совершенство тела состояло в том, что оно было жилищем и орудием разумной бессмертной души, храмом Духа Святого (ср.: 1 Кор. 6:19). Святитель Иннокентий Московский так говорит о совершенстве первого человека: «Адам был в раю, и в Адаме был рай». Чистоту и невинность первозданного человека подтверждает и древний богопросвещённый мудрец: «Я нашел, что Бог сотворил человека правым» (Еккл. 7:29).

Бог определил, чтобы человек постоянно совершенствовался. «И взял Господь Бог человека (которого создал) и поселил его в саду Едемском, чтобы возделывать его и хранить его» (Быт. 2:15).

2.8.3.1. Единство человеческого рода

Адам и Ева являются прародителями всех людей. Святой апостол Павел учит, что Бог «сотворил от одной крови весь род человеческий» (Деян. 17:26).

Учение о единстве человеческого рода находит подтверждение в естественных науках. Анатомия и физиология удостоверяют, что все люди по строению одинаковы: ни одной лишней кости, ни лишнего позвонка, или зуба не найдено

ни в каком человеческом племени. У всех племён одинаковы средняя продолжительность жизни, скорость биения пульса, средний рост и проч.

Данные психологии также свидетельствуют о единстве человеческого рода. Все люди обладают одинаковыми духовными способностями, каковы разум, воля, чувства.

2.8.3.2. Назначение человека

Назначение человека состоит в том, чтобы он познавал Бога, любил и прославлял Его, и благодаря этому вечно блаженствовал.

В этом вопросе можно выделить три аспекта: назначение человека по отношению к Богу, назначение человека по отношению к самому себе, назначение человека по отношению к окружающему миру.

1. Назначение человека по отношению к Богу состоит в том, чтобы через исполнение заповедей Божиих познавать и прославлять Господа. «Прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии» (1Кор. 6:20), – пишет святой апостол Павел.

2. Назначение человека по отношению к самому себе заключается в том, чтобы через совершенствование душевных и телесных сил достичь богоподобия и единения с Богом.

«Будьте совершенны, – заповедует Спаситель, – как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5:48). «Ибо мы – Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2:10), – говорит свя-

той апостол Павел.

3. Назначение человека по отношению к окружающему миру состоит в том, чтобы быть ответственным за мир. Человек – то слово, через которое мир обращается к Творцу, и только от людей зависит, богохульствует мир или молится.

По учению Святых Отцов, человек занимает такое место во Вселенной, что только через него весь тварный мир способен усваивать Божественную благодать. «Через себя, – учит преподобный Максим Исповедник, – человек соединяет всю совокупность тварного космоса, чувственного и сверхчувственного».

Святитель Николай Сербский, рассуждая об отличии человека от прочих творений, говорит, что человек питается Богом, все же остальные твари питаются приходящим от Бога.

2.8.4. Предопределение Божие

Предопределение Божие – изволение Божие о предназначении человека к вечному блаженству.

Подобно тому, как Бог предопределил от вечности создать мир, так от вечности Он предопределил привести людей к вечному спасению, не нарушая их свободы.

После грехопадения воля Божия о блаженстве человека не отменена. Господь по Своему милосердию предопределил открыть падшему человечеству новый путь ко спасению – через Единородного Сына Божия. Как учит святой апостол

Павел, «Бог... избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей» (Еф. 1:4); «Кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего» (Рим. 8:29). Так что через веру в Иисуса Христа, через исполнение Его заповедей человек может получить блаженство еще большее, чем то, которым обладали в раю наши прародители. «Рай снова открыт, – возвещает святитель Николай Сербский в своём «Слове на Пасху», – но не на земле, а на небесах. Не временный, а вечный».

Хотя предопределение есть дело Божие, но оно основано на предведении действий и жизни каждого человека. Богу заранее известно, что выберёт человек, но Господь не является причиной злого выбора. Святитель Иоанн Златоуст учит: «Бог не ждёт, как человек, окончания дела, чтобы видели, кто добр, кто нет, а, напротив, прежде этого знает, кто порочен, кто нет». «Бог, – говорит преподобный Иоанн Дамаскин, – не желает, чтоб происходил порок, но не принуждает к добродетели силою. Поэтому предопределение есть дело Божественного повеления, соединённого с предведением».

Священное Писание свидетельствует: «Бог хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1Тим. 2:4). Следовательно, только тот лишается благодати помилования, кто сам себя лишает её, оставаясь до конца своей жизни нераскаянным грешником. О таких людях святой апостол

Павел пишет, что они сами себя делают «недостойными вечной жизни» (Деян. 13:46).

По учению протестантов, предопределение носит безусловный характер. Под безусловным предопределением они понимают заранее предназначенную Высшей волей судьбу человека, которую он бессилён изменить своими действиями. Это учение противоречит как православному учению о спасении, так и здравому смыслу. Бог бесконечно премудр и благ. Он всех призывает: «Придите ко Мне, все труждающиеся и обремененные» (Мф. 11:28), а поэтому не может, даровав человеку свободу, ограничивать её безусловным предопределением и отнимать всю нравственную цену её действия.

О том, что Бог наказывает или милует каждого человека, глядя на его дела, а не по Своему предведению, говорит Сам Господь через пророка Иезекииля: «Когда Я скажу о праведнике, что он будет жив, а он понадеется на свою праведность и станет поступать худо, то все праведные дела его не припомнятся, и он умрет от беззакония своего. А когда скажу беззаконнику: ты умрёшь, и он отстанет от грехов своих, и будет поступать законно и праведно, то он останется жив, не умрёт. Все грехи его, сколько он ни грешил, не припомнятся ему» (Иез. 33:13-16).

В Священном Писании предопределение иногда обозначается словом «судьба». Например, в псалме говорится: «Судьбы Твоя бездна многа» (Пс. 35:7). Святитель Нико-

лай Сербский замечает, что слово «судьба» может иметь несколько значений. «Если под «судьбой» понимается слепая случайность или фатальность, – учит святитель, – Церковь отрицает существование такой судьбы. Судьба – это мысль Божия обо всём происходящем, но не такая пассивная и немощная, как человеческая, а активная и решающая. *Покаянием и молитвой человек может изменить свою судьбу к лучшему*».

2.8.5. Промысл Божий

Промысл Божий есть непрестанное действие всемогущества, премудрости и благодати Божией, которым Бог сохраняет бытие и силы твари, направляет их к благим целям, всякому добру вспомоществует, а возникающее через удаление от добра зло пресекает или исправляет и обращает к добрым последствиям.

В Библии говорится, что Бог «почил в день седьмой от всех дел Своих» (Быт. 2:2). Это, однако, не означает, что Он не принимает в жизни мира никакого участия. Святитель Иоанн Златоуст так рассуждает на эту тему: «Почил, значит перестал творить и производить из небытия в бытие».

В том, что Бог никогда не оставлял Своей промыслительной деятельности по отношению к миру и человеку, убеждает Сам Спаситель: «Отец Мой доныне делает, и Я делаю» (Ин. 5:17).

Итак, Промысл Божий складывается из двух божествен-

ных действий: сохранения тварей и управления ими.

Сохранение есть такое действие Промысла Божьего, которым Бог поддерживает бытие и силы каждого существа во вселенной: «В руце Его вси концы земли, и высоты гор Того суть» (Пс. 94:4).

Управление тварями есть такое действие Промысла Божия, которым Бог, дав законы тварям, направляет их деятельность к предназначенным Им целям, пресекая зло и обращая его к добрым последствиям. «Через Него всё успешно достигает своего назначения, и всё держится словом Его» (Сир. 43:28).

Одни творения Божии нуждаются в большей промыслительной деятельности Божией, другие – в меньшей. Человек как существо разумное составляет предмет особого попечения Божия. Спаситель говорит: «Взгляните на птиц небесных: они ни сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и Отец ваш небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их?» (Мф. 6:26). Весь 90-й псалом является изображением особенного Божьего Промысла о человеке.

Хотя в мире всё промыслительно, однако нужно помнить, что одно происходит по благоволению Божьему, другое – по Его попущению. Пророки возвещают слова Божии: «Я образую свет и творю тьму, делаю мир и произвожу бедствия» (Ис. 45:7); «Бывает ли в городе бедствие, которое не Господь попустил бы?» (Ам. 3:6). Преподобный авва Дорофей так объясняет эти места Священного Писания: «Здесь

под злом нужно понимать всё, что отягощает нас, как то: голод, землетрясения, болезни, войны. Бог попускает этому находить на нас для нашей пользы, но Бог не хочет, чтобы мы этого желали или этому содействовали. Например, бывает попустительная воля Божия на то, чтобы город был разорён, и жители его пришли к покаянию. Но Бог не хочет, чтобы мы сами положили огонь и подожгли его. Он хочет, чтобы мы желали воли Его благой, то есть всего того, что делается по Его заповеди: чтобы любить друг друга, быть сострадательными, творить милостыню».

Святитель Пётр Могила видит такое различие между Предвидением, Предопределением и Промыслом Божиим: «Промысл относится к вещам сотворённым. Но Предведение и Предопределение были в Боге прежде бытия всех тварей. Предведение есть одно ведение будущего, без определения его в частности. Предопределение, зависящее от Предведения, определяет, что должно быть, но определяет только добро, а не зло. Таким образом, Предведение по порядку предшествует в Боге, за ним следует Предопределение, а после за сотворением Промысл о сотворённом».

3. Второй член Символа веры

«Верую... во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век, Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша»

Со второго члена и по седьмой Символ Веры по преимуществу излагает учение о Втором Лице Пресвятой Троицы – Сыне Божиим. Рассмотрим отдельно каждое слово второго члена Символ Веры.

«Во единого...»

Здесь указывается на то, что нет другого Спасителя для людей, кроме Господа Иисуса Христа. «Нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Деян. 4:12), – говорит о Сыне Божиим святой апостол Пётр.

«Господа...»

Спаситель называется Господом потому, что Он есть Истинный Бог. В Септуагинте наименованием «Κύριος» («Кириос» – Господь) передаётся имя Иегова – одно из имён Божиих в Ветхом Завете. Поэтому для греческой традиции имя

«Господь» есть одно из имён Божиих.

О том, что Мессия будет обладать Божественным достоинством, говорили ветхозаветные пророки. «Рече Господь Господеви Моему: седи одесную Мене», – говорится в псалме (Пс. 109:1). Эти слова Христос отнёс к Себе (Мк. 12:36,37). У пророка Иеремии о царственном потомке Давида, будущем Спасителе, говорится: «И нарекут имя Ему: «Господь оправдание наше!» (Иер.33:16).

Сам Господь Иисус Христос неоднократно указывал на Свое Божественное достоинство: «Я и Отец одно» (Ин. 10:30); «Отец во Мне и Я в Нём» (Ин. 10:38).

О Божестве Христа говорят и многие другие места Священного Писания, например: «Бог явился во плоти» (1 Тим. 3:16); «Слово было Бог... И Слово стало плотию, и обитало с нами, полное благодати и истины» (Ин. 1:1, 14).

«Иисуса...»

Имя «Иисус» (евр. «Иегошуа») буквально означает «Иегова спасает», сокращённо – «Спаситель». Этим именем назвал Сына Божьего Архангел Гавриил. «И наречешь Ему имя: Иисус, – повелел Архангел праведному Иосифу Обручнику, – ибо Он спасет людей Своих от грехов их» (Мф. 1:21).

«Христа...»

Имя «Христос» означает «Помазанник» (на еврейском «помазанник» звучит «Машиях», в греческой транскрип-

ции – «Мессия»). Помазанниками в Ветхом Завете называли царей, первосвященников и пророков, служение которых было прообразом служения Иисуса Христа. Святитель Филарет (Дроздов) замечает, что Спаситель потому назван Христом, что «Его человечеству безмерно сообщены дары Духа Святого, и таким образом Ему в высочайшей степени принадлежит ведение Пророка, святость Первосвященника и могущество Царя».

Пророческое служение Господа Иисуса состояло прежде всего в том, что Он возвестил всю волю Божию и указал прямой путь от смерти к жизни. «Это истинно Тот Пророк, Которому должно придти в мир», – восклицали люди, видевшие чудо насыщения пяти тысяч человек пятью хлебами (Ин. 6:14).

Первосвященническое служение Христа состояло в том, что Он, будучи «Первосвященником по чину Мелхиседека» (Евр. 6:20), Самого Себя принёс в искупительную жертву, примирив этим людей с Богом. «Бог во Христе примирил с Собою мир» (2 Кор. 5:19), – говорит апостол Павел.

Царское служение Господа состояло в том, что Он, как «Царь царей и Господь господствующих» (Откр. 19:16), разрушил державу смерти и ада и открыл людям вход в Царство Небесное.

Господь был помазан на служение по Своему человеческому естеству. Помазание это было совершено не вещественным елеем, но Самим Духом Святым с момента зача-

тия Христа во чреве Пресвятой Богородицы. «Дух Господень на Мне, – свидетельствует о Себе Спаситель словами пророка Исайи, – ибо Он помазал Меня благовествовать нищим, и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедывать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедывать лето Господне благоприятное» (Лк. 4:18-19; Ис. 61:1-3).

«Сына Божия...»

Имя «Сын Божий» равносильно имени «Бог». В этом убеждают следующие слова Священного Писания: «Еще более искали убить Его иудеи за то, что Он не только нарушал субботу, но и Отцом Своим называл Бога, делая Себя равным Богу» (Ин. 5:18).

«Единородного...»

Единородным Господь Иисус Христос называется потому, что Он единственный Сын Божий, рожденный от Бога Отца по существу.

Иногда Священное Писание именует сынами Божиими также Ангелов и верующих людей, но только по благодати усыновления их Богом.

Слово «Единородный» упоминается, в частности, в следующих местах Священного Писания: «Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца» (Ин. 1:14);

«Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, суший в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

«Иже от Отца рожденного...»

Эти слова указывают на личное свойство Бога Сына. Как говорилось выше, на это Ипостасное свойство Сына указывают следующие места Священного Писания. «Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя» (Пс. 2:7). Святой апостол Павел пишет, что Сын Божий – «образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари» (Кол. 1:15).

«Прежде всех век...»

Здесь говорится о том, что Сын Божий совечен Богу Отцу. О вечности Сына Божия свидетельствует Священное Писание: «Ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Ин. 17:5). Святитель Николай Сербский так убеждает в вечности Сына Божия: «Вечность не имеет границ, и поэтому Рождающийся от Вечного вечен».

«Света от Света...»

Эти слова уподобляют предвечное рождение Сына Божия от Бога Отца, рождению света от солнца. Заметим, что в Священном Писании как Бог Отец, так и Бог Сын именуется «Светом». «Бог есть Свет, и нет в Нем никакой тьмы» (1 Ин. 1:5), – пишет святой апостол Иоанн Богослов о Боге Отце. «Я

Свет миру» (Ин. 8:12), – свидетельствует о Себе Спаситель.

«Бога истинна от Бога истинна...»

Эти слова, прямо именующие Господа Иисуса Христа Богом, взяты из Соборного Послания святого апостола Иоанна Богослова: «Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Ин. 5:20).

«Рожденна, несотворенна...»

Эти слова прямо обличают еретика Ария, который ложно учил, будто Сын Божий сотворен. «Как слово рождается от ума бесстрастно, – учит блаженный Феофилакт, – так и Он рождается от Отца бесстрастно. Сын Божий называется Словом и для того, чтобы показать, что Он совечен Отцу».

«Единосущна Отцу...»

Хотя в Священном Писании слово «Единосущный» не встречается, сама мысль о единосущии Божественных Лиц ясно выражена в словах Спасителя: «Я и Отец – одно» (Ин. 10:30).

«Имже вся быша...»

Эти слова говорят о том, что вся вселенная получила бытие через Сына. «Всё чрез Него начало быть, – благовесту-

ет святой апостол Иоанн Богослов о Спасителе, – и без Него
ничто не начло быть, что начало быть» (Ин. 1:3).

4. Третий член Символа веры

«Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с Небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася»

В этом члене Символа веры говорится о цели сошествия Сына Божия на землю и о таинственном Его воплощении.

Объяснение третьего члена Символа веры необходимо предварить рассмотрением вопроса о сущности греха, о том, каким образом грех вошёл в Богом созданный мир.

4.1. Появление зла в видимом мире

Как говорилось выше, гордость была причиной падения дьявола и злых духов. Они были призваны стать богами по благодати, но неподчинение воле Божией стало причиной их отчуждения от Бога, которое в свою очередь зародило в них желание стать богами без Бога. Оставаясь же зависимыми от Творца в своем бытии, мятежные духи стали ненавидеть само бытие. Будучи не в силах уничтожить жизнь, дьявол захотел исказить порядок, который был установлен Богом в мире видимом.

Бог сотворил человека свободным. Древо познания добра и зла было средством, с помощью которого эта свобода мог-

ла совершенствоваться. Запрет на вкушение плодов с этого дерева по сути являлся заповедью воздержания (поста). Ранно или поздно этот пост должен был окончиться и увенчаться переходом человека на более высокую ступень совершенства. Но пост, установленный Богом, не мог быть нарушен человеком самовольно.

Дьявол под видом змея явился в рай не как притеснитель человека, а как обольститель. Падший дух действовал такими орудиями, какие хотя и могли влиять на свободу человека, но не могли её стеснять. Приступая к Еве, змей прежде всего захотел возбудить в ней сомнения в том, что Бог любит человека. Для этого князь бесовский представляет Бога несправедливым, якобы запрещающим вкушать плоды со всех деревьев (Быт. 3:1). Это была ложь, ведь Бог запрещал вкушать плоды только с одного дерева. Но Ева не только не спохватилась, услышав первую в своей жизни ложь против Бога, но вступила в разговор с дьяволом. Во время беседы со змеем она привела заповедь Божию не точно, прибавив от себя: «...не прикасайтесь к ним» (Быт. 3:3), выставив Бога чрезмерно строгим.

Таким образом, клевета дьявола подействовала. Вместо любви к Богу в Еве уже действовал только рабский страх. Заметив, что Ева держится заповеди Божией только потому, что боится смерти, дьявол сказал: «нет, не умрёте; но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло» (Быт.

3:4,5). Ева прельстилась этим обещанием и вкусила запретный плод. Адам последовал её примеру.

В итоге человек добровольно отверг предложенный ему Творцом путь к совершенству и выбрал «лёгкий» путь змея, предложившего ему стать богом без Бога.

Грех прародителей – это не только непослушание, а целый комплекс греховных действий. Среди них, по словам блаженного Августина, была и гордость, потому что человек восхотел находиться более во власти своей, нежели Божией; и поругание святыни, потому что Адам не поверил Богу; и человекоубийство, потому что он подверг себя смерти; и духовное любоддеяние, потому что непорочность души человека оказалась нарушена убеждением змия; и кража, потому что Адам воспользовался запрещённым деревом; и жадность, потому что он захотел иметь более того, что ему было нужно.

Падение людей не было столь решительным и безвозвратным, как падение ангелов. Тем не менее, грех прародителей был настолько велик, что для заглаживания его понадобилось пришествие Единородного Сына Божия. Как пишет святой апостол Иоанн Богослов: «Грех есть беззаконие... Кто делает грех, тот от диавола, потому что сначала диавол согрешил. Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушить дела диавола» (1 Ин. 3:4,8).

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.