

Протоиерей
Николай Баринов



ВСЕ ЛИ СПАСУТСЯ?

•

К ВОПРОСУ О ВЕЧНЫХ МУКАХ

Николай Баринов

Все ли спасутся? К вопросу о вечных муках

Издательский текст

http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=53657887

Все ли спасутся? К вопросу о вечных муках: Зёрна-Слово; Рязань; 2017

ISBN 978-5-9500757-1-1

Аннотация

Книга протоиерея Николая Баринова посвященная важной теме – апокатастасису, обсуждаемому сегодня учению о всеобщем спасении, имеет самую прямую практическую цель: предостеречь людей от принятия ереси о всеобщем спасении и, как следствие, от бесконечной гибели.

Автор, основываясь на Священном Писании, святоотеческом наследии, Деяниях Вселенских Соборов, помогает читателю понять сложность и опасность этого учения.

В данной книге также рассмотрены основные аргументы защитников учения о всеобщем прекращении адских мучений и окончательном спасении всех.

Книга будет интересна самому широкому кругу читателей.

Содержание

Введение	5
1. О книгах, профессорах, Оригене и святых отцах	7
2. Есть ли в Священном Писании места, однозначно говорящие о бесконечности мучений грешников?	11
Конец ознакомительного фрагмента.	17

**Протоиерей
Николай Баринов
Все ли спасутся? К
вопросу о вечных муках**

© Баринов Н.Н., прот., 2017

© «Зёрна-Слово», 2017

Введение

Данная книга является продолжением двух уже изданных книг: «Опровержение учения о всеобщем спасении на основании Священного Писания, трудов святых отцов и деяний Вселенских Соборов» и «Учение об апокатастасисе в трудах святителя Григория Нисского». В указанных книгах подробно разбираются тексты святых отцов и Священного Писания, в том числе и на греческом языке, поэтому они могут быть труднопонимаемы для читателей, не имеющих богословского образования.

Таким образом, появилась необходимость сделать более простой вариант книги по этой теме для более широкого круга людей, интересующихся данным вопросом¹.

Наша задача в этой книге состоит в том, чтобы ответить на вопрос: существуют ли в Священном Писании высказывания, несомненно и однозначно говорящие о бесконечности мучений грешников в аду, а также, существуют ли несомненные и однозначные противоположные высказывания? Кроме того, необходимо удостовериться, правомерно ли применение слова *ересь* к учению о прекращении адских мук и спасении всех. Для этого будут приведены касающиеся этого вопроса цитаты из Священного Писания, творений святых отцов и постановлений Соборов и показано, связаны ли они

с идеей Оригена о предсуществовании душ (поскольку существует мнение, что ересью является только учение о всеобщем спасении, связанное с учением о предсуществовании душ).

В данной книге также рассмотрены основные аргументы защитников учения о всеобщем прекращении адских мучений и окончательном спасении всех. Доводы эти рассмотрены сами по себе, практически без ссылок на их авторов, поскольку цель данной работы – не причинить кому-нибудь вред или нанести оскорбление, а дать возможность разобраться, прийти к истине, понять пагубность этих заблуждений и покаяться. Как говорил святитель Иоанн Златоуст: «... псалом сегодня выводит нас на ратоборство с еретиками не для того, чтобы свалить их стоящих, но чтобы восставить лежащих; такова именно наша война: не из живых она делает мертвых, но из мертвых приготавливает живых, изобилуя кротостью и великим смирением. Я гоню не делом, а преследую словом, не еретика, но ересь, не человека отвращаю, но заблуждение ненавижу и хочу привлечь к себе (заблуждающегося)»².

1. О книгах, профессорах, Оригене и святых отцах

В наше время появилось много книг «душевных», пропитанных «мудростью мира сего», как пишет об этом игумен Никон (Воробьёв): «...духовных книг почти нет. Только Священное Писание и творения святых отцов духовны. На них-то и можно понять опытно, что значит «духовный». Сравни писания Игнатия (Брянчанинова) и каких-либо профессоров богословия. Какая резкая разница!»³ Игумен Никон (Воробьёв) подкрепляет свои слова Священным Писанием: *Это люди, отделяющие себя (от единства веры), душевные, не имеющие духа* (Иуд. 1, 19), – и еще он пишет о мудрости таких людей: *Это не есть мудрость, нисходящая свыше, но земная, душевная, бесовская* (Иак. 3, 15)⁴. Конечно, нельзя говорить так обо всех профессорах богословия, среди которых есть действительно хорошие православные богословы, тем не менее нельзя сказать, что слова игумена Никона (Воробьёва) в наше время не актуальны.

Так, в настоящее время снова стало распространяться (в том числе некоторыми профессорами-богословами) учение о всеобщем спасении, которое говорит о том, что мучения всех грешников в аду некогда закончатся, все будут помилованы Богом и спасены, даже диавол, и все войдут в вечную

жизнь, в Царство Небесное.

Впервые достаточно большую известность это учение получило благодаря Оригену, жившему в III в. Он был умнейшим и талантливейшим человеком, но свои таланты обратил во вред Церкви, искажив ее учение. В воззрениях Оригена христианские идеи совместились с платоновско-гностическими, которые несовместимы с христианством⁵. Вот некоторые из его заблуждений: о предсуществовании душ⁶, о шарообразности тел небесных жителей⁷, о вечном творении мира⁸, о том, что небесные светила являются разумными существами⁹, учение о спасении всех, или «восстановлении всех» (апокатастасисе).

Ориген считал, что благодать Божия несравнима со злом и пороком всякой твари. Бог неотвратимо станет «всею во всем», и спасение и восстановление всех созданных существ неотвратимо последует в конце времен¹⁰.

В настоящее время появились попытки оправдать Оригена тем соображением, что он высказывал только надежду на спасение всех, а она *не постыжает* (Рим. 5, 3), но, как считает известный патролог А. И. Сидоров: «...здесь имеется либо фатальное непонимание религии Христовой, либо элементарная прелесть заблуждающегося ума»¹¹. Он пишет, что не только утверждение Оригена о спасении всех, но даже надежда на это «... в корне несовместима как с Священным Писанием (в том числе со словами Самого Господа), так и с цер-

ковным Преданием... даже предположение о *восстановлении всех* является потрясением фундаментальных основ христианства, а вследствие этого – одной из *архиересей* в нем»¹². У Оригена все части его учения взаимосвязаны, в том числе апокатастасис.

Преподобный Викентий Лиринский пишет об Оригене: «Сила в том, что искушение от столь знаменитого лица... чрезвычайно опасное, весьма многих отторгло от целостности веры. Великий и славный Ориген с большим надмением пользовался даром Божиим без границ, потворствовал уму своему, слишком много доверял себе, ни во что ставил древнюю простоту христианской религии, воображая себя смыслящим больше всех, и, презирая предания церковные и учительства древних, толковал некоторые места Писаний на новый лад <...> сочинения, вышедшие в свет под его именем, служат большим искушением; ибо наполнены множеством заразительных богохульств...»¹³.

«В этих словах преподобного Викентия не только набросан верный психологический портрет Оригена, но и показана опасность раскола его личности и мировоззрения для цельности религии Христовой. Церковь потому и осудила Оригена, что вирус богословской шизофрении, носителем и распространителем которого он стал, грозил смертоносными последствиями ее чадам»¹⁴.

В данной книге библейские цитаты будут даны с толкова-

ниями святых отцов, поскольку согласие святых отцов – это основа для правильного понимания Священного Писания, как писал святитель Афанасий Великий: «...вот подлинно учение и вот признак истинных учителей, как предали Отцы, – согласно между собою исповедывать одно и то же»¹⁵.

Для рассмотрения Священного Писания выбран синодальный русский перевод Библии, как ясный и понятный современному читателю. Но этот перевод часто вызывал нарекания, например, святителя Феофана Затворника^{16 17}, поэтому для правильного уяснения смысла текста мы приведем также, когда это необходимо, используемые в рассматриваемых местах Писания оригинальные греческие слова и выражения.

2. Есть ли в Священном Писании места, однозначно говорящие о бесконечности мучений грешников?

В русском языке слово *вечный*, кроме общеупотребительного значения – бесконечный во времени, без начала и конца¹⁸, имеет и дополнительное значение – сохраняющийся на многие века¹⁹. Поэтому существует точка зрения, что через многие века мучений в аду все грешники будут помилованы и войдут в рай.

Изначально почти все Священное Писание Нового Завета было написано на греческом языке. Также большим авторитетом пользуется и древний перевод Ветхого Завета на греческий язык семидесяти двух древних еврейских богодухновенных толковников – Септуагинта, который был сделан примерно в III веке до Рождества Христова²⁰. Для обозначения вечности в греческом тексте Священного Писания широко применяются четыре вида слов и выражений¹. Большинство из них в русском тексте Библии переведены слова-

¹ 1) *эоннос* (αἰώνιος), 2) *эдиос* (αἰδιος), 3) *эс тон эона* (εἰς τὸν αἰῶνα), 4) *эс тус эонас тон эонон* (εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων).

ми *вечный, вечно*² (здесь и далее выделение автора). Некоторые из них в отдельных местах Священного Писания означают бесконечность³, но иногда применяются и в смысле очень долгого, но не бесконечного времени⁴.

1. Самое распространенное из этих греческих слов – прилагательное *эониос* (αἰώνιος)²¹. В подавляющем большинстве мест Нового Завета одним и тем же этим словом обозначаются как вечные муки, так и вечное Царство.

Это слово стоит и в евангельской цитате: *И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную* (Мф. 25, 46). Прежде всего, в этой фразе сразу бросается в глаза четкое противопоставление двух противоположностей: муки вечной и жизни вечной, определенных одним и тем же словом *вечный* (*эониос*). Если бы апостол Матфей желал как-то отличить бесконечность жизни вечной от большой длительности, но не бесконечности наказания, то не применял бы в этом четком противопоставлении для обозначения как продолжительности мучений, так и продолжительности жизни одно и то же слово. Нельзя же допустить, что богодухновенный писатель хотел запутать своих читателей? Для подтверждения этого в ранее изданной книге²² приведены выска-

² 1) *эониос* (αἰώνιος), 2) *эдиос* (αἰδιος), 3) *эс тон зона* (εἰς τὸν αἰῶνα). Последнее третье выражение означает *вовеки*. Оно в синодальной Библии также иногда переведено словом *вечно*.

³ См.: αἰώνιος – (Быт. 21, 33); εἰς τὸν αἰῶνα – (Ин. 8, 35).

⁴ См.: αἰώνιος – (Быт. 17, 7–8); εἰς τὸν αἰῶνα – (Исх. 21, 6; 32, 13).

звания всех (насколько возможно было найти) святых отцов, толковавших эти слова Евангелия. Здесь мы остановимся только на нескольких.

Вот что пишет святитель Феофан Затворник, толкуя это место Евангелия: «Господь ясными словами, не допускающими никакого перетолкования, говорит: *пойдут сии в муку вечную* (Мф. 25, 46)... Если говорит так Тот, Кому столько стоило спасение наше, и Кто ничего так не желает, как чтобы все спаслись, верно иначе сему быть нельзя... И никаким переводчикам никакого повода не представилось и в голову не пришло как-нибудь иначе перевести эти страшные слова: в муку вечную. Потому не может подлежать сомнению, что Господь именно так сказал. Истолковывать же тут нечего – слова ясны без толкования. Пытались дать слову *вечную* кривое толкование (не верующие, а неверы), будто *вечную* означает здесь относительную вечность: долго-долго, но не без конца, долго так, что эта длительность покажется вечностью, но все же конец будет. Что такое толкование криво, обличает тут же стоящее слово: *в жизнь вечную* (Мф. 25, 46). Жизнь вечная (жизнь вечную. – Авт.) и кривотолки разумеют как имеющий быть без конца. Так надо понимать и муку вечную»²³.

Святой император Юстиниан Великий пишет: «Приверженцам Оригена как будто недостаточно было нечестивого учения его о предсуществовании душ и богохульств о Святой Троице: руководствуясь превратно понятыми словами

его, они к заблуждению своему присоединили и то мнение, будто мучения всех нечестивых людей и даже демонов не вечны, и будто нечестивые и демоны возвратятся в перво-бытное свое состояние. Говоря так, они дают людям повод быть нерадивыми относительно исполнения заповедей Божиих, отвлекают их от тесного и узкого пути и заставляют их блуждать по пути широкому и пространному. Они идут совершенно наперекор словам великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, Который в святом Евангелии учит, что как нечестивые идут в муку вечную, так и праведники в живот вечный (Мф. 25, 46); и опять находящимся одесную Он говорит: приидите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам царствие от сложения мира, а находящимся ошуюю говорит: идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его (Мф. 25, 34; 41).

Итак, когда Господь в святом Евангелии ясно возвестил, что и мучения и царствие вечны, то очевидно, что последователи Оригена ставят басни его выше слов Господа; а отсюда и открывается их безумие. Ибо, если кто-либо, увлекаясь его пустословием, допускает, что мучение имеет конец, то он по необходимости должен допустить, что имеет конец и обещанная праведным вечная жизнь; потому что вечность одинаково обещана и тому и другой... Но да обратится это на головы тех, которые баснословят это; ибо слова Христа пребывают непоколебимыми и в душах верующих и в самой истине дел»²⁴.

Святитель Василий Великий пишет, что в евангельском выражении: *И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную* (Мф. 25, 46), – в словах и о жизни и о мучении, в обоих случаях «при том и другом **одинаково** находится приложение *вечный*» и мучению грешников не будет конца²⁵. Еще он пишет: «...если при таком числе подобных свидетельств, находящихся во многих местах богодухновенного Писания, многие еще, как бы забыв о всех подобных изречениях и определениях Господних, обещают себе конец мучению, чтобы свободнее отваживаться на грех, то сие, конечно, есть **одна из козней диавольских**»²⁶.

Святитель Иоанн Златоуст: «Он (Господь. – *Авт.*) говорит: *пойдут в муку вечную* (Мф. 25, 46). Не говори мне: где же справедливость, если мучение не будет иметь конца? Когда Бог делает что-либо, повинуйся Его определениям и не подчиняй их умствованиям человеческим. Притом разве это несправедливо, если человек, получивший сначала тысячи благ, а потом совершивший достойное наказания и не сделавшийся лучше ни от угроз, ни от благодеяний, подвергается наказанию?»²⁷

Также ясно и определено о бесконечности мучений грешников, толкуя это место Писания, пишут святые отцы: блаженные Иероним Стридонский и Феофилакт Болгарский, святители Илия Минятей и Филарет Московский, а также Епифаний Латинский, Евфимий Зигабен и архиепи-

скоп Аверкий (Таушев)²⁸. По мнению всех святых отцов (цитаты которых можно было найти), толковавших это место Писания (Мф. 25, 46), в нем говорится именно о бесконечности мучений грешников.

Тем не менее в Писании слово *вечный* (*эониос*) употребляется в двух значениях. Первое – *бесконечный*, например: *И насадил [Авраам] при Вирсавиш рощу и призвал там имя Господа, Бога вечного* (Быт. 21, 33). Второе – *продолжительный* (но не бесконечный), например: *Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя; и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, во владение вечное; и буду им Богом* (Быт. 17, 7–8).

А. П. Лопухин в своей «Толковой Библии» изъясняет это место так: «Слово *век*

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.