



СТРАДАЮЩЕЕ
СРЕДНЕВЕКОВЬЕ

Шон Тафер

ЕВНУХИ В ВИЗАНТИИ

Перевод Андрея Виноградова

История и наука Рунета. Страдающее Средневековье

Шон Тафер

Евнухи в Византии

«Издательство АСТ»

2008

УДК 75/76(091)

ББК 85.1

Тафер Ш.

Евнухи в Византии / Ш. Тафер — «Издательство АСТ»,
2008 — (История и наука Рунета. Страдающее Средневековье)

ISBN 978-5-17-147624-3

Шон Тафер — специалист позднеримской и византийской истории, профессор в Школе истории, археологии и религии Кардиффского университета. Существование евнухов было одной из определяющих черт Византийской империи. Шон Тафер исследует различные грани феномена евнухов. Какие роли играли евнухи при дворе? Они встречаются не только как услужливые слуги; некоторые из них были влиятельными политическими деятелями, видными епископами и монахами. Читатель узнает, как общество относилось к евнухам, особенно к их тендерной идентичности — воспринимались ли они мужчинами, женщинами или третьим полом. Охватывая весь период истории империи, с IV по XV век н. э., автор представляет всесторонний обзор истории евнухов, используя обширный сравнительный материал из Китая, Персии, Османской империи и т. д. Книга «Евнухи в Византии» переведена Андреем Виноградовым, российским историком, исследователем Византии и раннего христианства. В формате PDF A4 сохранен издательский макет книги.

УДК 75/76(091)

ББК 85.1

ISBN 978-5-17-147624-3

© Тафер Ш., 2008

© Издательство АСТ, 2008

Содержание

О евнухах в книге Шона Тафера... и в Древней Руси	7
Введение	9
Привлекательность евнухов	9
Византийские евнухи	12
Глава 1	15
Введение	15
С древности до XXI века	16
Заключение	23
Глава 2	24
Введение	24
Типы подходов	25
Проблемы	32
Заключение	38
Глава 3	39
Введение	39
Причины кастрации	40
Кастрация: степени и методы	44
Физические последствия кастрации	47
Идейные последствия кастрации	50
Заключение	52
Глава 4	53
Введение	53
Придворные евнухи в Поздней античности	54
Зачем нужны евнухи при дворе?	62
Конец ознакомительного фрагмента.	66

Шон Тафер

Евнухи в Византии

* * *

Authorised translation from the English language edition published by Routledge, a member of the Taylor & Francis Group. All Rights Reserved.

Ни одна часть данного издания не может быть воспроизведена или использована в какой-либо форме, включая электронную, фотокопирование, магнитную запись или какие-либо иные способы хранения и воспроизведение информации, без предварительного письменного разрешения правообладателя.

© Taylor & Francis Group, 2008

© Shaun Tougher, 2022

© А. Ю. Виноградов, перевод, предисловие, 2022

© К. П. Мефтахудинов, Ю. Д. Сапрыкин-мл., послесловие, 2022

© Издательство АСТ, 2022

О евнухах в книге Шона Тафера... и в Древней Руси

*Меж ними ходит злой эвнух,
И убежать его напрасно:
Его ревнивый взор и слух
За всеми следует всечасно...
Его душа любви не просит;
Как истукан он переносит
Насмешки, ненависть, укор,
Обиды шалости нескромной,
Презрение, просьбы, робкий взор,
И тихий вздох, и ропот томный.*

А. С. Пушкин «Бахчисарайский фонтан»

«Ориенталистские», отчужденно-насмешливые взгляды преследовали евнухов всю их историю и были нередки даже среди византинистов. Однако в XX веке всё сильнее стал проявляться серьезный, в том числе научный интерес к византийским евнухам: вначале как к важному элементу имперской администрации, а затем и как к личностям, и как к феномену византийской цивилизации. Наконец, в начале XXI столетия вышло несколько серьезных исследований феномена евнухов в Византии (к сожалению, не на русском языке). Это монография К. Рингроуза¹, посвященная преимущественно гендерному аспекту евнухов, работа Х. Мессиса², концентрирующаяся на литературном образе евнуха в Византии, и труд Ш. Тафера, перевод которого мы и предлагаем вниманию русского читателя.

Причин, почему для перевода была выбрана именно эта книга, несколько. Во-первых, автор рассматривает историю евнухов на всем протяжении существования империи, от Константина Великого до падения Константинополя в 1453 году. Во-вторых, он затрагивает почти все аспекты этого феномена: от медицинских (так, читатель – возможно, с удивлением – узнает, что византийские евнухи не были кастратами без пениса и яичек) и национальных (конкуренция между импортными и доморощенными скопцами) до философских (вопрос о поле евнухов) и даже богословских (параллель между евнухами и ангелами). В-третьих, в книге содержатся краткие биографии наиболее известных византийских евнухов, что позволяет нам представить их не просто маленькими фигурками на фоне тысячелетней истории, а живыми людьми из плоти и крови, со своими желаниями и нуждами. В-четвертых, автор подробно приводит и анализирует различные точки зрения, древние и современные, на евнухов, причем не только византийских³. Наконец, история византийских евнухов дана Ш. Тафером в широчайшей перспективе феномена евнушества: от Ассирийской и Китайской империй до индийских хиджр и современной самокастрации.

Впрочем, в этой широте взгляда кроется и определенная опасность. С одной стороны, очевидно, что византийские евнухи – это феномен не столько гендерный или религиозный, сколько социально-политический, и потому их сравнение с кастрированными мужчинами в других культурах, тем более современных, не только не всегда плодотворно, но порой и опасно. Напротив, углубленное сравнение с османским и китайским двором, несомненно, открыло бы

¹ Ringrose, K. M. (2003), *The Perfect Servant: Eunuchs and the Social Construction of Gender in Byzantium*, Chicago, London.

² Messis, Ch. (2014), *Les eunuques à Byzance, entre réalité et imaginaire* (Dossiers byzantins, 14), Paris.

³ Примечания к тексту настоящей книги настолько насыщены научной полемикой, что мы оставили удобный для ее представления библиографический формат оригинала.

новые перспективы в изучении византийского евнушества. С другой стороны, большее внимание к деталям, связанным собственно с самими византийскими евнухами, позволило бы, в частности, лучше услышать те «голоса евнухов», о недостатке которых так печалится автор. Так, упомянутое им «Душеполезное видение монаха Космы» содержит подробный рассказ от лица этого евнуха – бывшего придворным, а затем ставшего монахом – о приключениях его души после клинической смерти: интересно, что в раю, куда он временно попал, большую роль играют как раз евнухи.

К сожалению, Ш. Тафер обошел своим вниманием евнухов Древней Руси, а ведь это одна из немногих стран «византийского содружества», где они известны. Можно отметить два пути появления на Руси евнухов, которых здесь называли обычно «скопцами» (слово «евнух» встречается только в переводных текстах). Один – это греческие священнослужители, попадавшие на Русь. Так, в 1090 году княгиня Янка, сестра Владимира Мономаха, привезла из Константинополя нового митрополита – скопца Иоанна, которого, по словам «Повести временных лет», «увидев, все люди сказали: „Вот мертвец пришел“». Возможно, княгиня привезла с собой одного из евнухов-аскетов, популярных в Византии XI века. Еще один евнух, Феодор, стал в 1136 году епископом Владимира-Волынского. Тогда же первым епископом Смоленска стал грек Мануил, пришедший на Русь как «певец гораздый», вместе с двумя другими певчими. Мануилу, любимому епископу князя Ростислава Мстиславича и стороннику Константинополя в русских церковных спорах, удалось даже создать епископскую династию, хорошо известную по Византии: сын его сестры Феодор стал любимцем Андрея Боголюбского и претендентом на место митрополита Владимира-на-Клязьме, хотя в конце концов был казнен и брошен на растерзание псам.

Этимология слова «скопца» (как и его древнерусского синонима «каженник») указывает на повреждение половых органов, причем скорее путем их отсечения. Бытование на Руси независимых от греков терминов для евнухов предполагает, что здесь были знакомы с этим феноменом не только через византийских священнослужителей. Действительно, в «Житии Феодосия Печерского» рассказывается, что у киевского князя Изяслава Ярославича был любимый и влиятельный евнух («каженник»), который решил принять монашество в Печерском монастыре и навлек этим гнев князя на всю обитель. Вероятнее всего, Изяслав держал при своем дворе евнуха по византийскому образцу, а сам Ефрем был греком, на что указывает его отъезд в Константинополь, где он переписал для Печерской обители копию устава монастыря патриарха Алексея Студита. В середине 1070-х годов Ефрем стал митрополитом Переяславля Южного, где прославился своей строительной деятельностью – в частности, тем, что построил первые на Руси каменные бани, – и в конце концов был причислен к лику святых.

После XII века евнухи из истории Руси исчезают, пусть они и были известны ее соседям: так, «Казанская история» в главе 38 упоминает скопца – хранителя казны казанского хана. Хотя все византийские каноны касательно оскотления на Руси формально продолжали действовать, о «реальной» кастрации вспоминает, пожалуй, только Максим Грек: «А намного больше подобало бы им отрезать детородные органы: педагогон и афедрон, как у скопцов!» Тем удивительнее, что в XVIII веке в России появилась секта скопцов, который восприняли слова Евангелия о «скопцах ради Царства Небесного» буквально – впрочем, их практика оскотления отличалась от византийской кастрации отсечением половых органов. Но это уже история Нового времени, а феномен византийских евнухов принадлежит еще Средневековью – в данном случае, несомненно, страдающему...

Андрей Виноградов

Введение

Привлекательность евнухов

Евнухи привлекали к себе внимание на протяжении веков, если не тысячелетий. Достаточно лишь рассмотреть реакцию британцев на обнаружение скелета «евнуха» на месте позднеантичного Каттерика в северном Йоркшире, чтобы оценить тот эффект, который может оказать образ кастрированного мужчины на современную аудиторию. В блестящем рекламном ролике, посвященном публикации в 2002 году отчета о раскопках в Каттерике, шедших с 1958 года, археологи решили представить широкой публике открытие скелета молодого человека, который был похоронен в Бейнесе близ Каттерика и на котором было несколько украшений: ожерелье из гагата и браслеты, а также ножной браслет. Они предположили, что этот необычный случай может быть объяснен тем фактом, что этот человек был *галлом* – одним из добровольных кастратов-трансвеститов, служителей восточной богини-матери Кибелы⁴. Вся британская пресса, от «Дейли мейл» до «Гардиан», провела целый день на раскопках. Телевидение тоже оказалось тут как тут: сюжет о предполагаемом йоркширском трансвестите и евнухах вообще был показан на Channel 4. Поэтому ясно, что евнухи поражают наше воображение.

Реакция на «евнуха» из Каттерика свидетельствует о широком интересе к этой теме. К примеру, фигура евнуха привлекала многих художников. Сразу несколько авторов решили сделать евнухов героями своих романов. Вероятно, наиболее широко известен «Персидский мальчик» Мэри Рено, где рассказывается о жизни знаменитого македонского завоевателя Александра Македонского с точки зрения его возлюбленного евнуха Багоя, персидского мальчика, давшего название роману⁵. Заслуживает внимания и «Крик к небесам» Энн Райс, чей герой Тонио – один из знаменитых певцов-кастратов XVIII века⁶. Византийские евнухи тоже становились героями художественной литературы. Персонаж Иоанна, главного спальничего императора Юстиниана I (527–565), создан Мэри Рид и Эриком Майером: он фигурирует в серии их детективных романов⁷. «Мемуары византийского евнуха» Кристофера Харриса повествуют о жизни Зинова, который оказался втянут в придворную политику Константинополя X века⁸. Поль Адам написал исторический роман о византийской императрице Ирине (797–802), но решил озаглавить свою книгу «Ирина и евнухи», признавая значение той роли, которую евнухи играли в ее правление⁹. Евнухи, впрочем, имеют гораздо более долгую историю в художественной литературе, чем эти примеры XX–XXI веков. Например, в повести Оноре де Бальзака «Сарразин» (1830 год) присутствует кастрат Ла Замбинелла, как и в «Ватеке» Уильяма Бекфорда (1787 год) фигурирует персонаж по имени Бабабалук, главный евнух халифа, давшего название роману¹⁰.

⁴ Wilson (2002), 41–42. Обложка второго тома этого отчета украшена рисунком, изображающим то, как должен был выглядеть *галл*.

⁵ Renault (1972).

⁶ Rice (1990).

⁷ См., например, Reed, Mayer (1999). Другой вымышленный детектив-евнух – Яшим, живший в Стамбуле XIX века: Goodwin (2006). Более зловещий стамбульский евнух встречается в книге Денниса Уитли «Стамбульский евнух» 1935 года в лице Каздима Хари Бекара, начальника тайной полиции при Ататюрке. Евнух изображен как бывший служитель гарема и инициатор восстановления султаната. Один из тех, кому Уитли посвящает свою книгу, – его друг Норман Пензер, написавший книгу об османском гареме: Penzer (1965). Книга Пензера была впервые опубликована в 1936 году.

⁸ Harris (2002).

⁹ Adam (1907).

¹⁰ Barthes, ed. (1974); Lonsdale, ed. (1970). Престарелый Ла Замбинелла изображен довольно жалким и отталкивающим персонажем, тогда как Бабабалук обладает как положительными, так и отрицательными качествами. Он изображен предан-

Евнухи появлялись также в кино и на сцене. Фильм Жерара Корбьо «Фаринелли-кастрат», выпущенный в 1994 году, задокументировал жизнь и карьеру одного из самых известных и успешных певцов-кастратов XVIII века. В «Розовом зеркале» Шридхара Ранга-яна двумя главными героями были индийские хиджры, пресловутые добровольные кастраты-трансвеститы, которые обычно живут в обособленных общинах и традиционно ассоциируются с индуистской богиней-матерью Бахучара Мата. Фильм, снятый в 2003 году, исследовал проблему гомосексуальности и был запрещен в самой Индии. Евнух Багой, прославленный Мэри Рено, появляется также в фильме Оливера Стоуна «Александр» 2004 года. Певцы-кастраты и хиджры выводились и на сцену. Мировая премьера «Кастрадивы», написанной Марком Райаном, состоялась в 2000 году в театре Мулдан в Кардигане (Уэльс) и была посвящена вымышленному кастрату XVIII века Педролино Великолепному¹¹. В болливудском мюзикле «Бомбейские мечты», спродюсированном Эндрю Ллойдом Уэббером и запущенном в Лондоне в 2002 году, среди персонажей фигурировала хиджра по имени Свити. Как и в случае с художественной литературой, история изображения евнухов на сцене гораздо более долгая. Например, в начале XVII века в «Антонии и Клеопатре» Уильяма Шекспира фигурирует персонаж Мардиан, из ближайшего окружения Клеопатры¹², а «Деревенская жена» Уильяма Уичерли (1676 год) построена вокруг тщеславного героя по имени мистер Хорнер, притворяющегося евнухом, чтобы продолжить свою карьеру соблазнителя, что отсылает к римской комедии Теренция «Евнух»¹³. Еще одним средством изображения евнухов было изобразительное искусство. Евнухи особенно заметны на ориенталистских картинах из восточной жизни, преимущественно в гареме: знаменитые примеры этого – работы Энгра и Жерома XIX века¹⁴.

Все эти примеры наводят нас на вопрос: что же такого есть в евнухах, что объяснило бы интерес к ним? Очевидный ответ заключается в том, что евнухи интересны по своей сути – потому что они физически измененные люди. Большинство евнухов появились в результате кастрации мальчиков предпубертатного возраста, хотя кастрация могла произойти и после полового созревания. По сути, состояние евнуха выходит за рамки опыта большинства людей и, как следствие, становится предметом их любопытства. Однако существуют и другие факторы, которые могут способствовать их притягательности. Евнухи понимаются обычно как явление прошлого, которое может быть воссоздано только с помощью воображения. Современные западные люди часто воспринимают евнухов как аспект восточной культуры, а следовательно, вне какой-либо прямой исторической связи с собой. Такой подход, конечно, следует уточнить, поскольку евнухи были особенностью не только древнего мира, но сохранялись и в современную эпоху, в начале XX века, в виде придворных евнухов в Османской и Китайской империях. Более того, певцы-кастраты, достигшие пика своей популярности в XVIII веке, сделали себе карьеру как раз в Западной Европе. Британский интерес к «евнуху» из Каттерика, несомненно, был усилен тем фактом, что он приблизил чуждый объект к родным пенатам. Примечательно, что заголовок в «Гардиан» упирал как раз на то, что евнух был именно йоркширцем¹⁵. Следует также понимать, что феномен евнухов не ограничивается только недавним прошлым: они всё еще существуют и сегодня. Данный факт может кого-то удивить, а потому и объяснить дальнейший интерес к этой теме. Например, западные СМИ, похоже, особенно оза-

ным, умным и способным помочь, но также тщеславным и смешным. Бабабалук оказывается повешен матерью халифа. Комментарии к «Сарразину» Бальзака и проблеме кастратов см., например, в André (2006), 21–25.

¹¹ Кастраты также были темой постановки Люси Пауэлл «Правда или фальцет?» на Эдинбургском фестивале 2002 года.

¹² Bevington, ed. (2005).

¹³ Bush, ed. (1996). Этот пример, однако, поднимает вопрос о терминологии. Притворялся Мистер Хорнер кастрированным или просто импотентом? Вопрос о терминологии будет рассмотрен в главе 2.

¹⁴ См., например, Croutier (1989), 31, 124.

¹⁵ *The Guardian*, Wednesday May 22, 2002. Передовица была озаглавлена «Кэттерик кэмп. Трансвестит из прошлого Йоркшира».

бочены, если не сказать обеспокоены, существованием хиджр в Индии. Статьи об этой группе регулярно публикуются в британской прессе¹⁶. Кроме того, тот факт, что современные западные люди всё ещё хотят оскопить себя по целому ряду причин, привел к созданию нескольких документальных фильмов в конце XX – начале XXI века. Несомненно, шок и сенсационность могут только усилить интерес к евнухам.

С проблемой физического статуса евнухов связан вопрос об их гендерной идентичности, и это жизненно важно для объяснения их притягательности. Мужчины ли они, женщины или кто-то еще? Важнее ответа на эту загадку тот факт, что евнухи могут разрушить наши представления о поле и гендере. Что означают термины «мужской» и «женский»? Евнухи указывают на более сложную реальность, выходящую за рамки простой смиренной рубашки этих поляризованных моделей, как показывает современное понимание категории интерсексуальности. Евнухи предлагают альтернативную точку зрения сравнительно с гетеросексуальной ортодоксией. Некоторым это кажется сложным, если даже не тревожным. Примечательно, что статьи о хиджрах в прессе могут принимать насмешливый тон, а «евнух» из Каттерика спровоцировал в газетах отчасти солдатский юмор¹⁷. Впрочем, и наоборот, некоторые люди могут устанавливать личные связи с фигурой евнуха и даже получать от этого утешение. В 2007 году Ричард Вассерсуг, профессор анатомии и нейробиологии, которому пришлось пройти химическую кастрацию для лечения рака предстательной железы, написал статью в «Нью-Йорк таймс», где утверждал, что стал евнухом и что реальность исторических евнухов послужила ему положительным примером для подражания¹⁸. Конечно, евнухи могут вызывать беспокойство и просто по научным соображениям. Очевидно, например, что интерес к «аутентичному» исполнению музыки в стиле барокко, который возник с конца XX века, привел к росту интереса к певцам-кастрам и особенностям их голоса. Дом-музей Генделя в Лондоне в 2006 году организовал выставку, посвященную Генделю и кастратам. Такие контртеноры, как Майкл Ченс и Андреас Шолль, в настоящее время доминируют на рынке в качестве исполнителей партий, созданных для кастратов столетиями ранее¹⁹. В 2006 году BBC Four транслировал документальный фильм под названием «Кастрат: в поисках утраченного голоса», где исследовалась возможность воссоздать звучание пения кастратов. Таким образом, целый ряд факторов может способствовать интересу к евнухам, но самый существенный фактор здесь – любопытство касательно любопытного.

¹⁶ Хиджры также были предметом документального фильма BBC 1991 года «Под солнцем: евнухи – индийский третий пол».

¹⁷ Конечно, тот факт, что эти евнухи – также трансвеститы, усиливает аспект гендерной двусмысленности, но это справедливо и для евнухов в целом.

¹⁸ Эта статья была перепечатана частично из «Нью-Йорк Таймс» в «Обсервер» 8 апреля 2007 года. См. также в Taylor (2000), 10–11, его отождествление с евнухами из-за того, что ему сделали вазэктомию.

¹⁹ См., например, Gillard (2001). Еще один пример – мужское сопрано Майкл Маниачи.

Византийские евнухи

Та группа евнухов, которой, собственно, и посвящена настоящая книга, связана с Византийской империей. Эта империя была наследницей Рима на Востоке, с центром в древнегреческом городе Византии, который переименовал в Константинополь в 324 году первый римский император-христианин Константин Великий (306–337). Для многих явление Константина и основание Константинополя знаменуют собой начало истории Византийской империи, которой предстояло просуществовать до захвата города турками-османами в 1453 году. Одной из характерных черт Византийской империи было существование в ней евнухов, особенно в качестве слуг и чиновников при императорском дворе. Этот аспект византийской культуры давно стал общепризнанным, о чем свидетельствует, например, желчный вердикт ирландского историка Уильяма Леки 1869 года, согласно которому «история этой империи – монотонная череда интриг клириков, евнухов и женщин, отравлений, заговоров и всеобщей неблагодарности»²⁰. XX век стал, наконец, свидетелем попытки преодолеть подобные стереотипные негативные представления о Византии, имеющие долгую историю на Западе. Один из отцов британского византиноведения, сэр Стивен Рансимен (1903–2000), заметил в 1929 году, что «значение [евнухов в Византии] никогда <...> не было осознано должным образом»²¹. Однако всего за несколько лет до этого интерес к истории византийских институций привлек внимание и к евнухам. Исследование Джеймса Данлэпа о должности главного спальничего, которую обычно занимал евнух, было опубликовано в 1924 году²². История институций находилась и в центре работы Родольфа Гийана, который, начиная с 1943 года, опубликовал целую серию статей о должностях и титулах, занимаемых евнухами при византийском дворе²³. В 1960-х годах внимание по-прежнему было приковано к придворным евнухам, в том числе в новаторской попытке Кита Хопкинса понять, почему евнухи стали столь заметной чертой императорского двора, начиная с IV века и далее, хотя он использовал и социологический, а не только институциональный подход²⁴. С конца XX века на первый план выдвинулась гендерная идентичность византийских евнухов, о чем свидетельствует серия статей, а затем и книга (первая в истории монография о византийских евнухах) Кэтрин Рингроуз²⁵. Очевидно, что это отразило научные тенденции того времени к развитию гендерных исследований.

Настоящая книга основана на предыдущих работах, посвященных византийским евнухам, но имеет несколько отличительных особенностей. Она охватывает всю историю Византийской империи, с IV по XV век. Этот период был освещен лишь в общих чертах в первой статье Гийана, посвященной истории евнухов на протяжении всего периода существования Византии, тогда как монография Рингроуз о византийских евнухах ограничилась периодом с VII по XI век²⁶. Более ранние исследования, как правило, фокусировались на отдельных аспектах исто-

²⁰ Cited in Haldon (2002), 53.

²¹ Runciman (1929), 29–30.

²² Dunlap (1924), 161–324. Главный спальничий (*praepositus sacri cubiculi*) в поздней Римской империи остается предметом пристального научного интереса: см., например, Schölten (1995). Другим заметным вкладом в серьезное изучение византийских евнухов остается ранняя работа Diner (1938), 62–72. Следует отметить, что, хотя автор названа Хелен Динер, это Берта Динер. Книга 1938 года представляет собой английский перевод книги, написанной на немецком языке и опубликованной в 1936 году.

²³ Его статьи о евнухах, их придворных должностях и титулах перепечатаны в Guillard (1967) I, 165–380.

²⁴ Hopkins (1963). Эта статья была включена в слегка переработанном виде в Hopkins (1978), 172–196. Придворные евнухи поздней Римской империи в IV веке также привлекли некоторое внимание в Guyot (1980), 130–176. Книга Гийо представляла собой обзор евнухов – рабов и вольноотпущенников – в греко-римской античности.

²⁵ Ringrose (1994, 1996, 1999, 2003). Другие подходы к проблеме гендерной идентичности византийских евнухов см., например, в Sidéris (2001); Tougher (1999b, 2004a, 2004b, 2005).

²⁶ Guillard (1943, 1967) I, 165–97; Ringrose (2003).

рии византийских евнухов, например, их роли при дворе или вопросе об их гендерной идентичности. Вместо этого настоящая книга предлагает более общее и при этом более дифференцированное исследование данной проблемы. Она разбирает их роль при дворе, которая, в конечном счете, и была главной причиной появления евнухов в империи, но, кроме того, здесь рассматриваются и другие их функции, особенно в церкви, а также затрагиваются вопросы об их роли в образовании и музыке. Далее в ней рассматривается социальный статус евнухов, социальные условия их среды и восприятие византийских евнухов. В книге подчеркивается также проблема изменений в положении византийских евнухов с течением времени. Византисты хорошо знают, что известность и власть евнухов снизились в поздней Византии, примерно с XII века, но важно понимать и то, что статус евнухов в империи претерпел большие изменения и между ранне- и средневизантийскими периодами (то есть между IV–VI и VII–XII веками), где ключевым моментом стали VI–VII столетия. Вопрос об этническом происхождении евнухов особенно важен и уже был предметом моей работы, хотя Спирос Ставракас пошел по этому пути еще в 1978 году²⁷. Особый интерес в настоящей книге проявлен к реалиям жизни евнухов: изучаются те, кто был оскотлен добровольно или принудительно, и та жизнь, которую они вели. Впрочем, это не история кастрации или исследование идеи евнуха, хотя эти темы обязательно рассматриваются здесь как важные исследовательские аспекты.

Однако главная отличительная особенность настоящей книги – ее интерес к истории евнухов вообще. Этого не хватило монографии Рингроуз: отмечалось, что ее книга стала беднее из-за такого «контекстуального вакуума»²⁸. Безусловно важно понять и историю евнухов до Византии, особенно историю евнухов в средиземноморском мире. Византия была наследницей как существовавших ранее традиций, так и бытовавших прежде предубеждений. Но еще больше адаптацию сравнительного метода в данном вопросе облегчает знакомство с историей евнухов в других эпохах и регионах, в том числе за пределами хронологических рамок самой Византии. В книге доказывалось, что такой метод адекватен и что он полезен для исследования конкретной истории византийских евнухов. Другие историки уже применяли, в той или иной степени, эту методику к евнухам²⁹. Сравнительный подход не только помогает выявить общие черты в истории евнухов, например, сходство функций, которые они выполняли, но и указывает на те различия, которые существуют между конкретными эпохами и конкретными культурами. Учитывая, что источников по истории евнухов недостаточно, ценен любой подход, который может пролить хоть какой-то свет на этот вопрос. Наконец, важно пояснить, что цель этой книги не состоит в том, чтобы сказать последнее слово о византийских евнухах. Это было бы слишком большой задачей. Скорее, ее цель в том, чтобы представить тот общий контекст, в котором можно понять историю византийских евнухов, а также очертить и исследовать некоторые конкретные аспекты их существования на протяжении всей истории империи.

Чтобы достичь вышеописанных целей, книга была выстроена следующим образом. В главе 1 дается краткий обзор феномена евнухов в мировой истории, начиная с самых ранних свидетельств о них и до начала XXI века. Здесь подробно описываются те функции, которые они выполняли (или продолжают выполнять), и те культуры, в которых они встречались (или продолжают встречаться). Цель этой главы – познакомить читателя с обширной историей евнухов, проиллюстрировать, насколько широко евнухи были распространены в истории челове-

²⁷ Tougher (2002b); Stavrakas (1978). Опубликованные тезисы докладов Конференции по византийским исследованиям 1978 года указывают, что Ставракас (Чикагский университет) выступал с докладом о евнухах средневизантийского периода и их социальных связях. Ставракас был аспирантом В. Э. Кеги и успешно защитил диссертацию о византийской провинциальной элите.

²⁸ Wells (2004). Единственное исключение – использование у Рингроуз книги Marmon (1995), где рассматривались евнухи и границы священного в исламском обществе.

²⁹ См. особенно Grayson (1995), Patterson (1982), а также замечания в Ayalon (1999), 13, и Kuefer (1996), 279, п. 10. См. мои комментарии in Tougher (2002b), Hopkins (1963), 63, также использовал сравнительный подход, отметив, что «евнухи, как и придворные евреи в немецких государствах XVII–XVIII веков, служили козлами отпущения».

ства, и показать, что эта тема по-прежнему актуальна. Данная глава дает также информацию о том сравнительном материале, который раскрывается в последующих главах. Глава 2 уточняет картину, нарисованную в главе 1: здесь рассматриваются предшествующие исследования евнухов и выявляются те методологические проблемы, которые присущи изучению их истории. В частности, обсуждаются проблемы ориентализма, терминологии и отсутствия «голоса евнуха». Кастрация, обязательное условие появления евнуха, стала предметом главы 3. Здесь основное внимание уделяется причинам кастрации, различным ее степеням и процедурам, а также физическим и идейным последствиям оскопления. В главе 4 византийские евнухи выходят на первый план. В этой главе прослеживается появление придворного евнуха как ключевой характеристики поздней Римской и ранней Византийской империй, а также исследуются теории, предложенные для объяснения этой эволюции. Хотя Хопкинс и попытался предложить свое решение, его ответ продолжает активно оспариваться³⁰. В главе 5 основное внимание по-прежнему уделяется придворным евнухам, но речь идет уже о евнухах средневизантийского периода, с VII по XI век. Здесь рассматривается то, как изменился статус позднеантичных и ранне-византийских придворных евнухов в период раннего Средневековья, например, как меняется их происхождение и как для них создаются специальные должности и титулы. Особое значение при этом анализе имеет документ конца IX века под названием «Клиторологий», который был составлен при императорском дворе чиновником по имени Филофей, чтобы подробно описать иерархию византийских придворных и дать указания, кого следует приглашать на пиры и где они должны сидеть³¹. Благодаря этому тексту у нас есть замечательный стоп-кадр функций и положения евнухов в византийском обществе. В главе 6 основное внимание уделяется религиозному аспекту, поскольку евнухи были в Византийской империи не только придворными чиновниками, но могли сделать и карьеру клирика и монаха. Глава иллюстрирует этот факт, но также подчеркивает двойственное отношение византийского общества к евнухам, занимающим церковные посты, поскольку они могли восприниматься и как чистые, и как развращенные существа. Это напряжение во взглядах общества на евнухов подробнее рассматривается в главе 7, где основное внимание уделяется образу и идентичности византийских евнухов. В этой главе обсуждается гендерная идентичность евнухов, которая была предметом особого внимания в работе Рингроуз, утверждавшей, что в средневизантийский период евнухи конструировались позитивно как третий пол. В аргументации Рингроуз центральное место занимал один очень интересный и необычный текст – трактат «В защиту евнухов», написанный в XII веке византийским митрополитом Феофилактом Охридским, чтобы утешить своего брата, который был евнухом³². В этой главе выдвигается, однако, предположение, что представления о гендерной идентичности евнухов в Византии были гораздо более изменчивы. Здесь исследуется также возможность понять, что византийские евнухи думали сами о себе. Глава 8, последняя, возвращает нас к придворным евнухам и исследует очевидное снижение их значения и власти в поздней Византии. Как и в случае с возвышением евнухов, их упадок также остается предметом дискуссий. В заключении отражены цели, сущность и ключевые проблемы книги, а также рассматриваются перспективы дальнейших исследований. В дополнение к основным главам, в приложении, книга дает избранную просопографию позднеантичных и византийских евнухов. Рингроуз собрала сведения примерно о 200 византийских евнухах, но этот материал не был приложен к ее монографии³³. Хочется надеяться, что такое приложение в этой книге хоть в какой-то мере восполнит этот пробел, а также дополнит общие выводы исследования и облегчит будущее изучение истории евнухов в Византийской империи.

³⁰ См., например, взгляды в Patterson (1982), 314–331, Stevenson (1995).

³¹ Текст см. в Oikonomidés (1972), 65–235.

³² Текст см. в Gautier (1980), 288–331.

³³ Ringrose (2003), 29, 61.

Глава 1

Евнухи в истории

От античности до XXI века

Введение

Настоящая книга посвящена в первую очередь евнухам в Византийской империи, чья история охватывала период с IV по XV век. Однако евнухи – явление, не ограниченное лишь этой цивилизацией: они встречаются на протяжении всей истории, от древности до наших дней³⁴. Цель настоящей главы – кратко описать историю евнухов и установить, в каких культурах они встречаются, а также какие функции они выполняют. Тонкости источников и споры об их интерпретации будут здесь во многом проигнорированы ради того, чтобы предоставить ясный обзор проблемы, но обязательно будут рассмотрены в последующих главах (особенно в главе 2). Настоящая глава даст нам первый взгляд как на контекст, в который можно поместить византийских евнухов, так и на ту базовую информацию, на основе которой можно будет проводить сравнение. Она послужит также тому, чтобы показать, насколько распространенным и устойчивым был феномен евнухов на протяжении всей истории человечества.

³⁴ О недавних обзорах евнухов в истории см. Scholz (2001), Cheney (1995).

С древности до XXI века

Происхождение практики преднамеренной кастрации мужчин с целью создания евнухов неизвестно. Однако и древние люди, и наши современники испытывали искушение строить гипотезы об этом. Современные историки предполагают перенос практики кастрации из области животноводства или развитие кастрации из ее использования в качестве формы наказания³⁵. Что касается мнений древних, то греческий историк классического периода Гелланик приписывал создание евнухов восточной (персидской или ассирийской) царице Атоссе³⁶, тогда как в позднеантичный период утверждалось, что евнухи были впервые созданы ассирийской царицей Семирамидой³⁷. Конечно, заманчиво рассуждать о происхождении евнухов, но целесообразнее рассмотреть более веские доказательства существования ранних евнухов. Евнухи впервые встречаются на Востоке – в том регионе, с которым они навсегда будут ассоциироваться в массовом сознании. Похоже, что начало использованию евнухов положила не одна восточная культура, поскольку оно характерно как для ближневосточных, так и для дальневосточных цивилизаций, в частности, для ассирийской и китайской. Для первой утверждается, что евнухи были заметной чертой этой цивилизации (1800–610 годы до н. э.) и что фактически именно Ассирия создала институт евнухов в средиземноморском мире³⁸. Как и во многих других цивилизациях, где встречаются евнухи, основной средой их обитания был двор монарха. Евнухи встречаются среди царской прислуги как во «внутреннем», так и во «внешнем» дворце, причем в разных функциях: от личных слуг до ведущих чиновников и военачальников. Их можно было встретить и в качестве прислуги в частных домах, а также они могли заниматься различными ремеслами.

В Китае самые ранние свидетельства о евнухах относятся к династии Шан (традиционно датируется 1766–1122 годами до н. э.)³⁹. Однако Китайская империя пережила Ассирийскую, просуществовав до начала XX века. Евнухи всё еще встречались при китайском дворе при последнем императоре династии Цин (1644–1911 годы н. э.) Пу И (увековеченном в 1987 году в фильме Бернардо Бертолуччи «Последний император»). Смерть «последнего китайского евнуха» Сунь Яотина в 1996 году стала поводом для обсуждений в западной прессе⁴⁰. Обширная история Китайской империи предоставляет нам гораздо более богатый источник информации в сравнении с историей Ассирии. Хотя количество и значение евнухов могли меняться здесь с течением времени (например, при династии Цин произошло снижение значения евнухов), в целом они были сущностной чертой китайского двора. Они могли играть ошеломляюще разные роли: от скромных слуг при дворе до ключевых администраторов и негласных правителей империи. Они могли действовать как в ограниченном пространстве дворца (наиболее известный пример – Запретный город Пекина, который действительно был спроектирован евнухом и построен в начале XV века), так и за его пределами в качестве имперских функционеров, например, дипломатов и военачальников (особенно при династии Мин в 1368–1644 годах). Самый известный пример последних – адмирал Чжэн Хэ, который в первой половине XV века возглавлял семь морских экспедиций, доплыв до самой Африки⁴¹. Впрочем,

³⁵ Например, Bullough (2002), 1–2.

³⁶ См. Gera (1997), особ. 146–148. Возможно, что Гелланик перепутал Атоссу и Семирамиду (141).

³⁷ Аммиан Марцеллин 14.6.17; Клавдиан, *Против Евтропия* 1.339–42.

³⁸ Grayson (1995). См. также Deller (1999); Guyot (1980), 77–80. Впрочем, наличие евнухов в Ассирии будет обсуждаться ниже, в главе 2.

³⁹ Об истории евнухов в Китайской империи см. Anderson (1990), а вкратце см. Tsai (2002). Более аналитический разбор китайских евнухов, в частности, при династии Мин (1368–1644 годы), см. в Tsai (1996).

⁴⁰ Например, репортаж Сета Фейсона в «Нью-Йорк Таймс», 20 декабря 1996 года.

⁴¹ Tsai (1996), 153–164.

последним самым могущественным евнухом был Ли Ляньин, парикмахер вдовствующей императрицы Цыси (1861–1908).

Вопрос о том, в какой степени другие современные Ассирии ближневосточные цивилизации (например, египетская, хеттская, урартская и вавилонская) использовали евнухов, остается предметом дискуссий⁴². Больше ясности появляется, когда речь заходит о Персидской империи времен династии Ахеменидов⁴³. Империя Ахеменидов была основана в VI веке до н. э. Киром Великим (559–530 годы до н. э.) и стала крупнейшей империей, которую когда-либо видел мир: она завоевала Мидию, Лидию и Египет и пыталась покорить Грецию. Именно греки дают ключевые сведения о роли евнухов в Персидской империи: их упоминают, например, Геродот, Ксенофонт и Ктесий. Из этих источников становится ясно место евнухов при персидском дворе. Евнухи были одним из любимых атрибутов этого двора, где их можно было встретить в качестве личных слуг, доверенных лиц и влиятельных персон.

Хотя греки были знакомы с концепцией и практикой кастрации, а также с существованием евнухов в Персидской империи, сами они не заводили евнухов⁴⁴. Возможно, евнухи попали в Грецию в качестве добычи, захваченной в персидских войнах, особенно после вторжения Ксеркса в 480–479 годах до н. э.⁴⁵, и богатый афинянин Каллий перед Пелопоннесской войной якобы имел евнуха-привратника⁴⁶, но такие случаи кажутся скорее исключением. Однако греки, возможно, воспользовались восточным спросом на евнухов: часть яркого рассказа о главном евнухе Ксеркса Гермотиме у Геродота – это торговля кастрированными красивыми мальчиками, которую хиосец Панионий вел в Эфесе и Сардах⁴⁷.

С завоеванием Персидской империи Александром Македонским в 333 году до н. э. и превращением его во владыку Азии евнухи стали характерной приметой эллинистических дворов, хотя, похоже, не самого Македонского царства⁴⁸. Греческие и римские авторы упоминают евнухов, чтобы проиллюстрировать превращение Александра в персидского царя. Евнух во дворце в Сузах помогает Александру осознать огромное изменение всего политического ландшафта⁴⁹; Александр придерживается персидского обычая держать евнухов рядом с трон⁵⁰, а также наследует евнуха, любовника Дария III, Багоя, персидского мальчика из знаменитого романа Мэри Рено 1972 года⁵¹. Македония не приняла традиции придворных евнухов, но они встречаются в державах Птолемеев и Селевкидов. Больше свидетельств имеется о жизни двора Птолемеев в Египте, где действовали такие фигуры, как Потин, регент при Птолемеях XIII (его считали ответственным за смерть Помпея в 48 году до н. э.)⁵², и Мардиан, евнух Клеопатры VII⁵³, который нашел достойное место у Шекспира в «Антонии и Клеопатре».

Евнухи появляются при дворе и в другой державе эллинистического периода – Понтийском царстве Митридата VI (113–65 годы до н. э.), знаменитого заклятого врага Рима и отпрыска династии персидского происхождения. В рассказе Аппиана о Митридате и его дворе постоянно упоминаются евнухи, особенно в контексте Третьей Митридатовой войны (73–63

⁴² См. Grayson (1995), 89–91, Deller (1999), 309–310. О хеттском случае см. также Hawkins (2002).

⁴³ О евнухах в Ахеменидской империи см., например, Briant (2002), 268–277, 919–920; Llewellyn-Jones (2002); Guyot (1980), 80–91.

⁴⁴ Некоторые полезные комментарии о евнухах и Афинах см. в Miller (1997), особ. 213–215.

⁴⁵ Геродот 7.187; Плутарх, *Фемистокл* 16.4.

⁴⁶ Платон, *Протагор* 314 С.

⁴⁷ Геродот 8.104–6. См., однако, дискуссию в Hornblower (2003). Этот эпизод будет рассмотрен ниже, в главе 2.

⁴⁸ О евнухах в эллинизме см. Guyot (1980), 92–120.

⁴⁹ Диодор Сицилийский 17.66.

⁵⁰ Арриан, *Анабасис* 7.24.1–3.

⁵¹ Курций Руф 6.5.22–3.

⁵² Плутарх, *Цезарь* 48–49.

⁵³ Плутарх, *Антоний* 60.

годы до н. э.)⁵⁴: Дионисий – флотоводец, Трифон – владелец крепости Коракезий, специальные агенты, например Вакх, который был послан убить всех жен, сестер и наложниц Митридата, а также простые слуги царя и царских женщин⁵⁵.

Подобно грекам, римляне также были склонны ассоциировать евнухов с Востоком⁵⁶. Римский историк Тацит отмечает, что среди варваров евнухов не презирают, они могут получать власть⁵⁷. Это замечание сделано касательно парфянского евнуха Абда, но евнухи существовали и в возрожденной Персидской империи Сасанидов (III–VII века). Как и греки, римляне, кажется, сильно переживали по поводу кастрации, вероятно, потому, что это подрывало патриархальную идеологию их общества. В I веке н. э. император Домициан (81–96), как известно, запретил кастрацию на римской земле и контролировал цены на тех евнухов, которых еще предстояло продать работоторговцам⁵⁸. И всё же видно, что римская элита хотела владеть евнухами. У самого Домициана был евнух-виночерпий Эарин (что означает «весенний»), которого прославил в своем стихотворении Стаций⁵⁹. Ходили слухи, что после падения преторианского префекта Сеяна в 31 году его евнух Пезон был куплен Клуторием Приском за 50 миллионов сестерциев⁶⁰. У Клавдия (41–54) был евнух-дегустатор Халот⁶¹. Нерон (54–68) якобы кастрировал своего молодого любовника Спора, а впоследствии этого евнуха взял к себе преемник Нерона Отон⁶². Тримальяион, этот незабываемый персонаж – символ социальных амбиций и дурного вкуса, изображен в компании двух служителей-евнухов⁶³. Во времена правления Домициана историк Иосиф Флавий нанял евнуха наставником своему сыну⁶⁴. Сценки из повседневной жизни, описанные в двуязычном школьном учебнике, датируемом, вероятно, концом III – началом IV века, включают список людей, которые составляют римскую семью, и заканчиваются «евнухом»⁶⁵. Действительно, в позднем Риме евнухи стали институциональной особенностью императорского двора⁶⁶. Они служили спальничими (*cubicularii*), а должность главного спальничего (*praepositus sacri cubiculi*) давала высокий социальный статус и возможности для вхождения во власть, как показывают случаи Евсевия и Евтропия⁶⁷.

Однако у римлян были и другие поводы для знакомства с евнухами. В 204 году до н. э. в Городе был введен культ Кибелы⁶⁸. Центром почитания этой богини был Пессинунт в малоазийской Фригии, и это был один из многих культов богини-матери на Востоке: например, существовал также культ Сирийской богини⁶⁹. Однако о культе Кибелы мы знаем подробнее в его римском контексте. Он был введен в Риме, чтобы принести божественную помощь римлянам в их войне с Карфагеном: поскольку римляне верили, что они произошли от троянца Энея, то культ Кибелы был в своем роде наследственным. С богиней ассоциировалась и фигура Аттиса, ее супруга. По одной из версий мифа, он был ее молодым любовником – мужчиной,

⁵⁴ Хотя другие источники также упоминают евнухов при Митридате, например Плутарх, *Лукулл* 17–18, *Помпей* 36, Аммиан Марцеллин 16.7.9.

⁵⁵ 12.76-7; 12.108; 12.82; 12.107-8.

⁵⁶ О евнухах в Риме I–III веков см. Guyot (1980), 121–129.

⁵⁷ *Анналы* 6.31.

⁵⁸ Например, Светоний, *Домициан* 7; Аммиан Марцеллин 18.4.5.

⁵⁹ *Сильвы* 3.4.

⁶⁰ Плиний Старший, *Естественная история* 7.39.

⁶¹ Тацит, *Анналы* 12.66; Светоний, *Клавдий* 44.

⁶² Светоний, *Нерон* 28; Дион Кассий 63.8.

⁶³ Петроний, *Сатирикон* 15.27.

⁶⁴ Иосиф Флавий, *Жизнь* 429.

⁶⁵ См. Dionisotti (1982), 98, 110. Я хотел бы поблагодарить Мэри Харлоу за эту ссылку.

⁶⁶ См., например, Hopkins (1978), 172–196; Guyot (1980), 130–76. Эти события будут подробно рассмотрены в главе 4.

⁶⁷ См., например, Dunlap (1924), 260–284.

⁶⁸ Об этом культе в Риме см., например, Beard (1994); Turcan (1996), 28–74.

⁶⁹ О культе Кибелы см. Roller (1999).

которого Кибела заставила оскотить себя, когда обнаружила, что он неверен, и хотя он умер, но был воскрешен богиней. Возможно, по примеру Аттиса добровольная кастрация обрела свое место в этом культе, хотя евнухи ассоциировались с поклонением и другим богиням-матерям⁷⁰. Жрецы-евнухи Кибелы были известны как *галлы* («петухи»), а их предводитель носил титул *архигалла*. У *галлов* был особый кодекс поведения и обряды. Они одевались как женщины, использовали косметику и украшения, отращивали длинные волосы. Устраивались ежегодные празднества, наиболее запоминающимся из них был кровавый день 24 марта, в который жрецы терзали себя, и, возможно, тогда же производилась кастрация. Учитывая их столь экстремальное поведение, часто предполагается, что римские граждане вряд ли сами становились *галлами*.

Возможно, покажется поразительным, что самооскопление встречалось в Римской империи и в более знакомом нам религиозном контексте – христианском⁷¹. В Евангелии от Матфея Иисус Христос определил три типа евнухов: тех, кто рожден скопцом, тех, кто стал скопцом, и тех, кто сделал себя скопцом ради Царства Небесного (Мф. 19:12). Значение последней фразы было открыто для разных интерпретаций, и если одни понимали ее метафорически, то есть в смысле сексуальной чистоты, другие воспринимали ее буквально и подвергали себя физическому изменению. Например, Иустин Философ сообщает о случае, когда один христианин искал законного разрешения кастрировать себя, чтобы достичь воздержания⁷². Наиболее известный пример – это александриец Ориген⁷³. О том, в какой степени этот вопрос волновал раннюю Церковь, свидетельствует тот факт, что он обсуждался на I Вселенском Соборе в 325 году, который запретил самооскопившимся быть священнослужителями. Впрочем, совершенно очевидно, что эту практику было не так-то легко остановить.

Традиция иметь придворных евнухов, установившаяся в Римской империи, продолжилась и в средневековый период истории ее сохранившейся восточной половины с центром в Константинополе, известной также как Византийская империя и просуществовавшей до 1453 года⁷⁴. Особенно показательная иллюстрация этого – текст, составленный в 899 году *атриклином* Филофеем, чиновником, в обязанности которого входило организовывать императорские праздники и обеспечивать соблюдение правильной очередности присутствующих гостей. В этом тексте Филофей описывает для своих коллег-*атриклинов*, кто мог быть приглашен на различные императорские праздники, точный порядок их очередности и основные праздники года, на которые следовало приглашать различные группы людей. В этом описании Филофей доносит до нас подробную информацию о тех титулах, которые могли получать евнухи, и о тех должностях, которые они могли занимать, как зарезервированных только для них, так и общедоступных⁷⁵. Из этого становится очевидным, что византийский двор предлагал евнухам высокий социальный статус и широкий спектр функций. Как и в позднем Риме, придворные евнухи могли стать влиятельными политическими игроками. Никифорица в XI веке был последним крупным примером такого рода, после чего значение евнухов, как считается, упало. Однако Византия дала евнухам место и на монашеских и церковных должностях, что вызывало негативные комментарии со стороны некоторых западных христиан, посещавших Византию, поскольку они считали кастрированное духовенство неканоничным⁷⁶.

⁷⁰ См., например, Lightfoot (2002).

⁷¹ См., например, Caner (1997), Stevenson (2002), Hester (2005).

⁷² *Apol.* 1.29.

⁷³ Евсевий, *Церковная история* 6.8.1–3.

⁷⁴ О византийских евнухах см., например, Ringrose (2003) и главы Гола, Маллет, Сидириса и Тафера в Tougher, ed. (2002a).

⁷⁵ Издание текста с франц. пер. см. в Oikonomidés (1972), 80–235. Подробности о титулах и должностях евнухов можно найти на с. 124–135.

⁷⁶ См., например, Лиутпранд, *Посольство* 63.

Византия столкнулась с одной из своих величайших проблем в VII веке – с рождением ислама и быстрым возникновением арабской империи. Хотя Персия пала, Византийская империя выжила. Однако похоже, что арабы взяли у Византии нечто большее, чем просто территории, ибо отныне евнухи стали неотъемлемой частью мусульманских дворов, возникавших на Ближнем Востоке, в Европе, Африке и Индии⁷⁷. Поскольку Исламские законы запрещают кастрацию со ссылкой на авторитет Пророка, это означало, что большинство евнухов, действовавших при мусульманских дворах, были иностранцами: османский двор в Стамбуле (XV–XX века) особенно хорошо известен тем, что там использовались черные евнухи, хотя он славился и белыми евнухами⁷⁸. Как и при других дворах, где держали евнухов, их можно было использовать в качестве дворцовых слуг, а также в качестве имперских чиновников, и обе ситуации могли помочь им обрести политическую власть. Евнухи могли играть определенную роль и в религиозной сфере, охраняя священные места, например гробницу Пророка в Медине и Каабу в Мекке: действительно, евнухи продолжали выполнять данную функцию еще в 1990 году⁷⁹.

В то время как традицию придворных евнухов сохраняли в средневековый период и православные, и исламские державы, христианский Запад в значительной степени отказался от этого обычая. Единственным исключением было Норманнское королевство на Сицилии, основанное Рожером II в 1130 году⁸⁰. Похоже, что норманны подобно эллинистическим правителям – Александру Македонскому, Птолеям и Селевкидам – переняли ту практику, которую они нашли на местах: в данном случае либо у арабов, либо у византийцев. В остальных случаях христианский Запад ассоциировал евнухов с иностранными державами и был знаком с реалиями кастрации скорее по практике ее применения как формы наказания⁸¹. Самый известный случай связан, вероятно, с Петром Абеляром, парижским профессором, кастрированным в XII веке родственниками его ученицы Элоизы, с которой у Петра была сексуальная связь.

Тем не менее евнухи стали заметны на Западе в XVII–XVIII веках, пусть и не как императорские слуги, а как певцы⁸². Хотя уникальные музыкальные качества голоса евнухов не были неизвестны до этого времени, рождение оперы привело к особой известности кастратов⁸³. К началу XVII века евнухи служили певчими в папской капелле, и тогда же они начали выступать как солисты в опере. «Орфей» Монтеверди (1607 год) – ранний пример оперы с участием кастрата. Кастраты были в основном итальянцами; их обучали в певческих школах, сиротских приютах или у частных учителей. Некоторые кастраты стали мировыми знаменитостями, хотя большинство из них сделали гораздо более скромную карьеру, выступая в итальянских церквях и/или театрах, если им вообще удавалось сделать карьеру певца. Все европейские города, начиная от Лиссабона, Вены, Лондона, Дублина и Эдинбурга и заканчивая Москвой, принимали у себя кастратов, некоторые из них выступали и для избранной аудитории при европейских королевских дворах. Кастрат Балатри (ок. 1676–1756) пел даже для калмыцкого хана, когда был у него с российским послом⁸⁴. Самым известным кастратом, несомненно, был Фаринелли (1705–1782), герой фильма Жерара Корбю «Фаринелли-кастрат» 1994 года. Урожденный апулиец Карло Броски, Фаринелли обучался у Порпоры в Неаполе, там же дебютировал в 1720 году. Позже он отправился в турне по Европе, включая пребывание в Лондоне в 1730-х годах. В 1737 году он поселился при испанском дворе в Мадриде, где оставался более двадцати лет.

⁷⁷ См., например, Ayalon (1999).

⁷⁸ О евнухах при османском дворе см., например, Peirce (1993), см. указатель; Toledano (1984).

⁷⁹ См. Marmon (1995).

⁸⁰ См., например, Johns (2002), 212–214, 243–244, 249–250, а также Birk (2005), 19–21.

⁸¹ См., например, Tüchel (1998), 61–89; Kuefer (1996), 288–289; van Eickels (2004).

⁸² См., например, Barbier (1996), Rosselli (1992), 32–55, и сайт покойной Эльзы Скамелл *All you would like to know about the Castrati... but not quite!*

⁸³ О ранних певчих-евнухах см., например, Moran (2002), Witt (2002).

⁸⁴ О Балатри см. особенно Heriot (1975), 200–224.

Феномен кастратов как оперных суперзвезд пришел в упадок к концу XVIII века с изменением музыкальных вкусов и растущим противодействием кастрации. Они продолжали выступать в церковных хорах, хотя понтификат Льва XIII (1878–1903) вбил гвоздь в их гроб: в 1902 году он запретил хору Сикстинской капеллы набирать новых скопцов⁸⁵. Последним кастратом, служившим в папском хоре, был Алессандро Морески (1858–1922), известный как «ангел Рима», чей голос был записан для потомков в начале XX века⁸⁶.

Евнухи появляются в Европе Нового времени и в другом религиозном контексте – это русские скопцы⁸⁷. Скопцы были христианами, которые добровольно согласились на кастрацию, чтобы обеспечить себе чистоту и спасение. Они появились в 1770-х годах и активно действовали до 1930-х годов. В качестве оправдания своей практики они, подобно ранним христианам, апеллировали к Евангелию от Матфея 19:12, хотя неясно, это ли изначально побудило их. Их харизматические пророки сыграли важную роль в возникновении и развитии общины. Мужчины-скопцы могли подвергаться удалению только яичек («малая печать») или также пениса («большая печать»). Необычно то, что женщины – члены общины также могли подвергаться калечащим операциям на половых органах, включая удаление сосков, груди и внешних частей влагалища. Скопцы происходили в основном из крестьян центральных российских губерний и большую часть своей истории подвергались преследованиям, ссылались в Сибирь. Революция принесла им вначале передышку, но в конечном счете положила конец их существованию.

Индийские хиджры переносят нас в наши дни⁸⁸. Хиджры кастрируют себя добровольно: удаляются как яички, так и пенис. Эта практика – часть их посвящения индуистской богине Бахучара Мата (индийская версия богини-матери), хотя в общине хиджр есть также христиане и мусульмане. Хиджры одеваются и ведут себя как женщины, берут себе женские имена и используют женские термины родства для описания отношений между собой. Они образуют хорошо организованные иерархические общины, в основном в Северной Индии, живут в домах, возглавляемых гуру, хотя некоторые хиджры живут и отдельно. Традиционно хиджры выступают на свадьбах и торжествах по случаю рождения ребенка, за что им и платят. Они поют и танцуют под музыку, которую сами исполняют, и как служители культа Бахучара Маты они благословляют супругов или ребенка, обещая им плодovitость. Однако, если с ними обращаются пренебрежительно или дурно, хиджры могут и проклясть. Несмотря на свою традиционную роль, они могут вызывать возмущение или страх у других индийцев. Это, по видимому, привело к появлению хиджр, работающих коллекторами в Бомбее, поскольку должники были рады заплатить, только чтобы избавиться от их нежелательного внимания⁸⁹. Похоже, что хиджры могут работать и проститутками. В последние годы западные СМИ регулярно публиковали статьи о хиджрах, не в последнюю очередь из-за случая с хиджрой Аша Деви, которая стала мэром Горакпура в 2000 году⁹⁰. Впоследствии Ашу Деви лишили этого поста, так как он был мужчиной, а должность мэра была зарезервирована для женщин⁹¹.

Наконец, стало ясно, что и в современном западном мире, особенно в Америке, некоторые мужчины хотят подвергнуться кастрации. Эта тема развивалась в таких документальных фильмах, как «Современные евнухи» Стивена Уайта (2000 год), «Американские евнухи»

⁸⁵ См., например, Clapton (2004), 118. Совсем недавно, в 2001 году, папу римского призывали извиниться за то, что его предшественники санкционировали кастрацию мальчиков для пения в ватиканском хоре: Carroll (2001).

⁸⁶ Alessandro Moreschi – The Last Castrato. Complete Vatican Recordings, Opal CD9823.

⁸⁷ См. Engelstein (1999); Millant (1908), 50–80.

⁸⁸ См. Nanda (1998); Jafrey (1997).

⁸⁹ См., например, репортаж на сайте BBC News под названием «Мир: евнухи Южной Азии превращают предрассудки в наличные», пятница, 30 апреля 1999 года (http://news.bbc.co.uk/1/hi/world/south_asia/332173.stm). Эта история была освещена в также программе Bombay Blush на Би-би-си и опубликована в Guardian 17 июля 1999 года. Этот крохотный случай примечателен также своей совершенно ошибочной карикатурой на хиджр.

⁹⁰ См., например, следующие британские примеры: Dam (2003); Orr (2002); Popham (1999).

⁹¹ http://news.bbc.co.uk/1/hi/world/south_asia/3021875.stm.

Джана Клаудио Гвидуччи и Франко Сакки (2003 год) и «Евнухи» Channel 4 (2007 год). Существуют также веб-сайты, предлагающие советы по самооскоплению⁹². Существуют также веб-сайты, пропагандирующие общую евнушескую идентичность (например, The Eunuch Archive и Born Eunuchs). Интересно, что мотивация у желающих быть кастрированным может сильно различаться. В то время как для одних это сексуальное возбуждение и часть продолжающейся сексуальной жизни, для других это отказ от похоти. Для третьих это шаг на пути транссексуальности⁹³. Связь кастрации и сексуального воздержания подчеркивается и тем фактом, что некоторые мужчины – члены культа Небесных врат, печально известного массовым самоубийством в Америке в 1997 году, – были кастрированы⁹⁴.

⁹² Замечания о «Современных евнухах» см. в Cantacuzino (2000).

⁹³ Об этих современных мотивах, особенно сексуального отречения, см., например, Money (1998).

⁹⁴ См., например, Balch, Taylor (2002), 220.

Заключение

Из приведенного выше общего обзора ясно, что евнухи существовали преимущественно в контексте царских или императорских дворов. Хотя в народном представлении их присутствие при дворах ассоциируется с охраной женщин, ясно, что в их функции входило гораздо большее. Евнухов чаще можно было встретить в обществе мужчин, и хотя они могли быть простыми слугами, но могли занимать и ключевые посты при дворе и в администрации. Очевидно также, что многие евнухи, трудившиеся на царской и императорской службе, были рабами и поэтому могли использоваться в элитных семьях, хотя некоторые придворные евнухи были свободными. Однако сама по себе придворная функция евнухов не объясняет их существования. Другим важным фактором представляется религия, в которой может процветать энтузиазм касательно самооскопления. Музыкальное искусство также объясняет появление евнухов, причем та ценность, что придается их голосу, выражается не только в появлении суперзвезд-кастратов. Кроме того, секс и сексуальность проявились как еще один фактор возникновения евнухов. В таких случаях кастрация может быть применена для удовлетворения желаний других, или ей можно добровольно подвергнуться для достижения личных целей. Этот аспект истории евнухов подчеркивает, что ими могли становиться по личным причинам, а не только из-за институциональных факторов. Не всех евнухов легко разделить и маркировать. Что ясно – так это то, что история евнухов весьма древняя и всё еще продолжается⁹⁵.

⁹⁵ Все вопросы, поднятые в этом заключительном разделе, будут более подробно рассмотрены в следующих главах.

Глава 2

Изучение евнухов. Подходы, исследования и проблемы

Введение

У настоящей главы две цели: изучить то, как историки относятся к евнухам, и определить основные методологические проблемы, с которыми им приходится сталкиваться. Очевидно, что некоторые историки считают эту тему неудобной, что отражается в открытой враждебности или в тенденции просто игнорировать эту тему⁹⁶. В то же время изучение евнухов осложняется фундаментальными проблемами с источниками, включая даже отождествление отдельных лиц как евнухов. Рассмотрение этой второй темы настоящей главы раскроет перед нами более сложную реальность, чем та, что лежит в основе некоторых утверждений из предыдущей главы. Нам станет также ясно, что широкий подход к теме евнухов предпочтителен, ибо он выявляет, по крайней мере, те общие и постоянные проблемы, которые связаны с их изучением и которые в противном случае могли ускользнуть от нас из-за слишком узкого фокуса.

⁹⁶ Как отмечено, например, в Humana (1973), 7; Ayalon (1999), 5; Scholz (2001), vii.

Типы подходов

Отношение историков Нового времени к евнухам можно охарактеризовать как отвращение и враждебность. Прекрасно иллюстрирует это Эдвард Гиббон в своей книге «История упадка и разрушения Римской империи». Описывая образ позднеантичного императора Констанция II (337–361) и его правление, Гиббон начинает с атаки на евнухов:

Разделенные провинции империи были снова объединены благодаря победе Констанция. Но поскольку этот слабый принцепс был лишен личных достоинств, будь то в мирное или военное время, поскольку он боялся своих полководцев и не доверял своим министрам, то триумф его оружия послужил лишь установлению правления евнухов над римским миром. Эти несчастные существа, древнее порождение восточной ревности и деспотизма, были занесены в Грецию и Рим вместе с заразой азиатской роскоши. Их продвижение было быстрым, и евнухи, которые во времена Августа вызывали отвращение как чудовищная свита египетской царицы, постепенно были допущены в семьи матрон, сенаторов и самих императоров. Сдерживаемые строгими эдиктами Домициана и Нервы, лелеемые гордостью Диоклетиана, низведенные до скромного положения благоразумием Константина, они размножились во дворцах его выродившихся сыновей и незаметно оказались известны и, наконец, стали руководить тайными советами Констанция. То отвращение и презрение, с которыми человечество столь единодушно относится к этим несовершенным существам, по-видимому, ухудшили их характер и сделали их почти такими же неспособными, какими их и считали, к проявлению любых благородных чувств или к совершению любых достойных действий. Но евнухи были опытны в искусстве лести и интриг, и они попеременно управляли умом Констанция: его страхами, его леностью и его тщеславием. Наблюдая в их обманчивом зеркале полную видимость общественного процветания, он бездумно позволил им перехватывать жалобы пострадавших провинций, накапливать огромные сокровища за счет продажи приговоров и почестей, позорить самые важные должности, продвигая тех, кто взял в свои руки тираническую власть, и удовлетворять их негодование против тех немногих независимых умов, которые высокомерно отказались просить защиты у рабов⁹⁷.

Это мнение – отголосок суждений римских авторов, особенно историка Аммиана Марцеллина⁹⁸, и совершенно ясно, что Гиббон не пытался выйти за рамки предрассудков своих первоисточников. По сути, Гиббон согласился с их враждебным взглядом на евнухов. Такая реакция была в действительности заложена еще древними греками, создававшими свой образ Персии в частности и Востока в целом. Эдит Холл описала это так:

Евнухи приводили в ужас и завораживали фаллоцентричных эллинов <...> особенно тех, кто прославился, достигнув высоких постов при дворе. Придворные евнухи в воображении греков воплощают в себе систематическую феминизацию Азии: эмоциональные, коварные, раболепные, роскошные и

⁹⁷ 2.19 (1781), ed. Womersley (1994), vol. 1, 684–685. Этот пассаж часто цитируется: см., например, Grayson (1995), 85; Penzer (1965), 138.

⁹⁸ См., например, Tougher (1999a).

лишенные мужественности, они воплощают разом все нити в канве их ориенталистского дискурса⁹⁹.

Этот «ориенталистский дискурс», включающий в себя фигуру евнуха, сохранился и в наше время. Тут легко приходят на память изображения османского двора в западной литературе и искусстве¹⁰⁰. Тот факт, что евнухи дожили до современности в качестве придворных в Османской и Китайской империях, а также в качестве певцов и сектантов, вероятно, повлиял и на суждения современных историков о евнухах прошлого. Безусловно, всякой объективности лишено обсуждение евнухов Пензером в его исследовании османского гарема, написанном в 1936 году¹⁰¹. Отмечая малочисленность евнухов в Турции в тот момент, когда он проводил свои исследования (он смог встретиться только с «двумя или, возможно, тремя из этих странных существ»), Пензер заявляет, что «они были необходимым злом там, где господствовали деспотизм и многоженство, но теперь они ушли в прошлое – и уже вернулись в наше воображение на страницах „Тысячи и одной ночи“, которым, кажется, по праву и принадлежат»¹⁰². В рамках своего описания евнухов он дает обзор их истории. Он утверждает, что «как правило, власть евнухов не принесла с собой ничего, кроме жестокости, интриг, коррупции и бедствий», и, цитируя тот самый вышеприведенный отрывок из Гиббона о власти евнухов при Констанции II, с некоторым облегчением отмечает далее, что «были те, кто не боялся атаковать эту раковую опухоль, которая разлагала самое сердце Империи»¹⁰³. Пензер также добавляет, хотя и неохотно, обсуждение «физического и психического состояния евнухов», чтобы объяснить устройство гарема и объяснить «его постепенные разложение и упадок, в значительной степени вызванные внедрением и усилением влияния этого непродуктивного, бесплодного, неестественного и совершенно нездорового члена общества – евнуха»¹⁰⁴.

Важно понимать, однако, что враждебность к евнухам обусловлена не только вечным ориентализмом. Например, в своей работе о китайских евнухах Цай отметил, что современные историки Китая полагаются на рассказы ученых-конфуцианцев, которые враждебно относились к придворным евнухам, хотя те были в основном китайцами¹⁰⁵. Он отмечает, что именно западные ученые смогли подвергнуть сомнению традиционные нарративы и попытались «дать евнухам более сбалансированную оценку»¹⁰⁶. Тут возникает соблазн понять враждебность по отношению к евнухам и как реакцию некастрированных мужчин на тот факт, что оскорожденные мужчины приобретают влияние и власть, или, еще проще, как чувства беспокойных некастрированных мужчин, сталкивающихся с фигурой евнуха. Кое-что из этого беспокойства всё еще проглядывает и сегодня в шуточных или чувствительных реакциях на идею кастрации¹⁰⁷. Складывается четкое впечатление: мужчины чувствуют, что их мужественности угрожает ген-

⁹⁹ Hall (1989), 157. См. также Sancisi-Weerdenburg (1987), особ. 43–44, о значении Ктесия для определения Востока. Замечания о греческом ориентализме см. в Said (1995), 55–57. Однако знаменитое исследование Саида не рассматривает евнухов. Греки также могли позитивно относиться к евнухам, о чем будет рассказано ниже.

¹⁰⁰ См., например, Yeazell (2000); Grosrichard (1998). Marmon (1995), особ. 93–101, обсуждает взгляды западных путешественников на исламских евнухов.

¹⁰¹ Penzer (1965), особ. 134–151.

¹⁰² Penzer (1965), 150.

¹⁰³ Penzer (1965), 138. О некоторых реакциях на замечания Пензера см. Ayalon (1999), 37–38.

¹⁰⁴ Penzer (1965), 140.

¹⁰⁵ Tsai (1996), особ. 7–8, (2002), 221. Западные путешественники, посетившие Китайскую империю, также дают информацию о китайских евнухах: см., например, знаменитый отчет Stent (1877), частично воспроизведенный в Humana (1973), 125–153, и использованный в Anderson (1990), 307–311. Отношение Стента к китайским евнухам носит враждебный характер, но бросает вызов некоторым предубеждениям и завершается сочувственно.

¹⁰⁶ Tsai (1996), 8–9.

¹⁰⁷ Например, история о том, как Леонардо Ди Каприо столкнулся с трудностями, перелезая через ворота, озаглавлена Leonardo di Castrato в «Сан» 1 февраля 2000 года, или беспокойство певца Дэвида Да о том, чтобы его в шутку не назвали кастратом в фильме «Шрек 2», о чем рассказывается в «Метро» 13 июля 2004 года, 8.

дерная двусмысленность евнуха. В случае с хиджрами это, очевидно, еще усиливается из-за принятия ими женских черт. Издевательский репортаж журналиста «Индепендент» о хиджрах демонстрирует устойчивость негативной реакции на евнухов¹⁰⁸. В статье прослеживается явная ориенталистская направленность, равно как и озабоченность гендерной идентичностью. Тот дискомфорт, что вызывают евнухи, может привести не только к открытой враждебности, но и к нежеланию заниматься этим вопросом, каким бы важным он ни был в историческом плане. Когда Пензер опубликовал свой обзор истории евнухов, он был поражен отсутствием работы, посвященной теме его исследования, и отметил, что труд о них Шарля Ансийона в XVIII веке был выпущен под псевдонимом (д'Ойинкан) и также анонимно переведен на английский (Робертом Самбером)¹⁰⁹. Его вывод состоит в том, что люди действительно не желали заниматься столь неприятной темой, а если и желали, то не хотели афишировать этот факт¹¹⁰. Хотя в последние годы наблюдается растущий интерес к евнухам, стремление избегать этой темы всё еще заметно. Несмотря на признанную важность феномена придворных евнухов в позднеантичный период, два современных «путеводителя» по поздней античности вообще их не касаются¹¹¹.

Другим ответом может быть попытка исключить евнухов из истории. Пример этого – обращение историка Тарна с евнухом Багоем¹¹². Багой фигурирует в некоторых источниках о жизни Александра Македонского, в первую очередь в истории Квинта Курция Руфа¹¹³. Евнух появляется там как любовник персидского царя Дария III – роль, которую он впоследствии сыграл и при завоевателе Александра. Однако, поскольку Багой не фигурирует в «Истории Александре» Арриана, а в источниках, сообщающих об этом евнухе, присутствуют некоторые очевидные странности, Тарн утверждал, что Багой в действительности не существовал, но был конструктом, облегчавшим критику Александра. Такой аргумент не лишен оснований, но совершенно очевидно, что Тарн был рад возможности обойтись без Багоя как исторической фигуры, так как был недоволен тем, что Александра считали гомосексуалом. Примечательно, что десять лет спустя историк Бадиян привел доводы в пользу существования Багоя, которые стали признавать¹¹⁴. Интересно, что Багой остается противоречивой фигурой: хотя он фигурирует в биографическом фильме Оливера Стоуна «Александр» (2004 год), его любовная сцена с Александром была вырезана из-за ожидаемой реакции зрителей, что подтвердил и сыгравший его актер Франсиско Бош¹¹⁵.

¹⁰⁸ Popham (1999).

¹⁰⁹ Penzer (1965), 150–151, хотя он думает, что Ансийон – это псевдоним. Milan (1908), 4, считал, что он был первым, кто составил общую историю евнушества и евнухов.

¹¹⁰ См., например, Tsai (1996), 140, отметивший недостаточное внимание, которое евнухи получили у китайских историков.

¹¹¹ Bowersock, Brown, Grabar, ed. (1999); Maas (2000). Упущение первого также отмечено М. Уитби в *Classical Review* 50 (2000), 564–546.

¹¹² Tarn (1948), vol. 2, 319–322, в приложении, озаглавленном «Отношение Александра к сексу».

¹¹³ О Багое см. Guyot (1980), 190.

¹¹⁴ Badian (1958). Однако, как отмечает Bosworth (1988), 99, п. 218, всё еще есть те, кто в этом сомневается. Несмотря на то, что Бадиян выступает за существование Багоя, сам евнух его мало волнует.

¹¹⁵ *Gay Times* 315, декабрь 2004 года, 79; *Gay Times* 321, июнь 2005 года, 90, 92. Печально известно, что Оливер Стоун выпустил версию фильма на DVD, в которой были удалены гомосексуальные элементы оригинальной версии. Тем не менее он выпустил на DVD в 2007 году *Alexander, Revisited – Final cut*, в котором восстановлена история Багоя (явно многим объясненная «Персидскому мальчику» Мэри Рено). Мы не только видим, как Багой ложится в постель с Александром и начинает заниматься с ним любовью, видим, как Багой представляют Александру в Вавилоне, по-видимому, как главного евнуха. Эта сцена указывает на то, что Багой был евнухом, что не было ясно в более ранних версиях фильма. Действительно, персидская практика кастрации мальчиков с целью удовлетворения похоти прямо упоминается в сцене, где Аристотель обучает македонских юношей, что дает ключ к истории Багоя. Багой также беседует на смертном одре с умирающим Александром, и старый Птолемей размышляет о судьбе евнуха и его отношениях с Александром. Примечательно, что гомосексуальная составляющая в убийстве Филиппа также становится понятнее в этой версии фильма.

Несмотря на враждебность и беспокойство, которые демонстрируют одни историки, другие были вполне готовы обсуждать тему евнухов с разных точек зрения (например, институциональной или гендерной истории, личных или практических причин). Как заметил Пензер, к 1930-м годам евнухам было посвящено не так много исследований. Среди работ современных историков о евнухах самая известная из ранних попыток такого рода – «Трактат о евнухах» Шарля Ансийона (1707 год), переведенный на английский язык Робертом Самбером в 1718 году под названием «Изложение евнушества»¹¹⁶. Однако оказывается, что главная забота автора – вопрос, следует ли разрешать современным евнухам вступать в брак¹¹⁷. Он придерживается твердого и отрицательного мнения, – они не должны этого делать. Вопрос о женитьбе евнухов возник в первую очередь в связи с итальянскими кастратами¹¹⁸. Это становится еще очевиднее в английском переводе, вдохновленном случаем, когда молодая леди влюбилась в Николини, который пел в опере театра Хеймаркет, и хотела выйти за него замуж¹¹⁹. Общее отношение Ансийона к евнухам можно проиллюстрировать его утверждением, что евнухи похожи на ублюдков (в техническом смысле): иногда могут быть хорошими, но обычно они плохие¹²⁰. В начале XX века было опубликовано еще одно французское исследование – «Евнухи сквозь века» Ришара Миллана (1908 год). Миллан был врачом, и это определило его подход к этой теме (он уже писал до этого о кастрации). Тот факт, что его работа была опубликована в серии «Сексуальные извращения», говорит о многом¹²¹. Миллан, однако, попытался дать точный исторический обзор, опустив, хотя и неохотно, моральные рассуждения¹²².

После появления некоторых признаков интереса к теме в начале XX века, в создании монографий о евнухах, похоже, снова наступил перерыв, хотя он измерялся теперь десятилетиями, а не столетиями¹²³. В 1970-х годах появилась книга Чарльза Хьюманы «Хранитель ложа: история евнухов». Хьюмана начинает с многообещающего просветительского заявления, признавая враждебность, с которой обычно воспринимали евнухов. Он отмечает, что «слишком долго [евнух] оставался таким же таинственным, как гаремы, которые он охранял, таким же скрытым, как наложницы, находящиеся на его попечении, и эта тайна, ответственная за предубеждения и заблуждения прошлого, сохранялась на протяжении веков»¹²⁴. Однако его работа представляет собой странную смесь изложения информации и воспроизведения историй о евнухах, а не всеобъемлющий аналитический обзор. Особенно обширные отрывки взяты им из персидских писем Монтескье, мемуаров Казановы, «Арабских ночей» Ричарда Бертона и исследования китайских евнухов Стента. В книгу было включено и много иллюстраций, но им, как правило, не хватает контекста. Некоторые сочли работу Хьюманы «непристойной» и не представляющей собой значительный вклад в эту тему¹²⁵.

¹¹⁶ Ансийон посвятил свою работу Пьеру Бейлю (1647–1706), автору знаменитого *Dictionnaire historique et critique*.

¹¹⁷ Комментарии к этому трактату см., например, в Grosrichard (1998), 150–162; Finucci (2003), 262, 278. Barbier (1996), 152, описывает Ансийона как «типичного представителя суровой морализаторской периферии своего времени».

¹¹⁸ Подробное исследование брака кастрата Бартоломео Сорлизи с Доротеей Лихтвир в Германии в 1667 году см. Frandsen (2005). Еще один вступивший в брак кастрат – Тендуччи, который в 1766 году женился на ирландке по имени Дора Монселл: Heriot (1975), 186–189.

¹¹⁹ Предположительно, это отсылка к Николо Гримальди: см., например, Heriot (1975), 123–129; Barbier (1996), 181–182.

¹²⁰ Ancillon (1707), 8–9: «L'on peut dire qu'il est des Eunuques comme des Bâtards, qu'ils sont ordinairement mauvais, mais qu'il s'en trouve quelque fois de bons». Samber (1718), 10, переводит это как «one may say of Eunuchs the same that is usually said of Bastards, that for the most part they are very bad, but that sometimes we may chance to find one that may prove good for something». Samber (1718), 30–41, конечно, очень увлечен пением кастратов. Он отмечает, что слышал кастратов, когда был в Риме в 1705–1706 годах (когда учился в Английском колледже в Риме). Он называет имена Паскуалини, Паулуччо (с которым, по его словам, он был близок) и Джеронимо и говорит, что Никколини – «лучший артист-евнух в мире».

¹²¹ Humana (1973), 8.

¹²² Millant (1908), 4–5.

¹²³ Kuefer (1996), 293, п. 3, отмечает другие работы на французском языке о евнухах, современные исследованию Миллана.

¹²⁴ Humana (1973), 9.

¹²⁵ См., например, Kuefer (1996), 294, п. 11.

Самое современное общее исследование феномена евнухов – книга Шольца «Евнухи и кастраты: культурная история», появившаяся в начале XXI века, хотя ее немецкий оригинал был опубликован еще в 1999 году. Шольц утверждает, что несколько странное отсутствие упоминаний о евнухах в ведущих справочниках по классической древности «побудило [его] исследовать этот забытый предмет глубже»¹²⁶. Его книга отражает растущий интерес к данному предмету и связанным с ним вопросам, что подкрепляется полезным эпилогом, написанным Шелли Л. Фришем, одним из переводчиков книги¹²⁷. Однако исследование Шольца также во многом ограничено. Оно было написано как «информативный и обширный, хотя и не всегда строго точный, общий обзор предмета» и подвергнуто критике за его озабоченность «эфирным» аспектом кастрации в ущерб другим важным моментам¹²⁸.

Однако не во всех обобщающих трудах на первый план выдвинуты именно евнухи – в некоторый темой выбрана кастрация¹²⁹. Выдающийся пример этого – история демаскулинизации Брау, появившаяся в 1936 году. Важность работы Брау, равно как и ее ограниченность, вполне признаны¹³⁰. Хотя оно более научна и строга, чем более ранние французские исследования, но, как правило, фокусируется лишь на Западной Европе. Кроме того, ее ценность для западных медиевистов была уменьшена недавней работой другого немца – исследованием Тухеля о кастрации в Средние века¹³¹. Тухель также интересуется идеей кастрации, как и ее реалиями, в отличие от американца Чейни, автора истории кастрации, опубликованной в 1995 году. Чейни, отставной военный и специалист в области уголовного права, по-видимому, интересуется этой темой из-за практических соображений – использования кастрации как формы лечения сексуальных преступников¹³². Исследование Чейни рассматривает всю историю евнухов, но такая амбициозность проекта, естественно, означает то, что большая часть его информации взята из чужих работ, и потому она чувствительна к тем ошибкам, с которыми ему пришлось столкнуться. Личностное объяснение озабоченности темой кастрации можно найти и в совершенно ином взгляде на эту тему Тейлора, который размышляет о проблеме мужественности¹³³. Он с самого начала ясно показывает свою близость к предмету изучения, описывая, как его подруга хвасталась на вечеринке, что он «исправился», то есть ему сделали вазэктомию¹³⁴.

За пределами общей истории евнухов или кастрации лежит область более конкретных исследований, которые могут быть гораздо важнее для расширения знаний о евнухах и наших подходов к этой теме. XX век стал свидетелем роста интереса к ней, особенно ближе к своему концу. Лучшее знакомство с позднеантичными и византийскими евнухами очевидно на протяжении всего столетия. Постоянно повторялась тема истории институций: это исследование главных спальничих Данлэпа, серия статей Гийана о должностях византийских евнухов и совсем недавняя монография Шёлтен о главных спальничих в IV–V веках¹³⁵. Попутно были сделаны другие важные замечания и уточнения¹³⁶, но, вероятно, наиболее значительной работой стало исследование Хопкинса о феномене могущественных придворных евнухов в позд-

¹²⁶ Scholz (2001), vii.

¹²⁷ Scholz (2001), 291–297.

¹²⁸ Grifn (2001), 36.

¹²⁹ Тема кастрации, которая пересекается с темой евнухов, но не совпадает с ней, будет рассмотрена в главе 3.

¹³⁰ Kuefer (1996), особ. 279.

¹³¹ Tuchel (1998). Возникает вопрос о том, намеренно ли избегается слово «евнух». Возможно, однако западная озабоченность такого рода исследованиями просто сделала термин «кастрация» более уместным.

¹³² Cheney (1995), vii–viii, 192–202. О психиатрическом интересе к кастрации, а также к членовредительству, см. Favazza (1996), особ. 176–219.

¹³³ Замечания к этой книге см. в Grifn (2001), 37–40.

¹³⁴ Taylor (2000), 1, 10.

¹³⁵ Dunlap (1924), 161–301; Guiland (1967) I, 165–380; Schölten (1995).

¹³⁶ Например, Runciman (1929), 29–30; Diner (1938), 62–72.

ней античности¹³⁷. Его достоинство заключается в серьезном отношении автора к предмету, а также в использовании им социологического подхода, чтобы понять, почему евнухи стали так цениться позднеантичными императорами. Хотя некоторые аспекты его аргументации могут быть оспорены, он задал очень высокий уровень¹³⁸. Позднее появились заслуживающие внимания исследования по другим темам, таким, как святые евнухи в поздней античности, византийские евнухи-певчие и гендерная идентичность византийских евнухов¹³⁹.

Другие периоды их истории также привлекли внимание ученых. Евнухи древности, от Ассирии до поздней Римской империи, были исследованы Гийо¹⁴⁰. Особый интерес он демонстрировал к рабам и вольноотпущенникам, но его работа имеет гораздо более широкое значение. Очень полезны у него отдельные просопографические заметки об известных евнухах. Однако его монография, похоже, не оказала большого влияния на науку¹⁴¹. Что касается греко-римской античности, то область, где изучение евнухов вышло на первый план, – это религия: из-за их роли в определенных культах, включая христианство¹⁴². Если выйти за границы Греции и Рима, то широко обсуждается существование евнухов в Ассирии и современных ей ближневосточных культурах, и особенно заметный вклад в эту дискуссию внес Грейсон, который применяет сравнительный подход, пытаясь пролить свет на ситуацию в Ассирии¹⁴³.

Если же обратиться к другим цивилизациям, то изрядную долю внимания получили китайские евнухи. Посвященные им исследования могут варьироваться от популярных работ до более значительных аналитических трудов¹⁴⁴. Среди последних – монография Цая о евнухах династии Мин, в которой предпринята попытка деконструировать негативное отношение китайских источников к евнухам и оценить их значение для системы управления в Китайской империи¹⁴⁵. Новизна подхода Цая такова, что временами ему самому приходится бороться с тем, чтобы преодолеть многовековые предрассудки. Заслуживает внимания также работа Джея, который, выходя за рамки функций императорских евнухов, исследует социальные проблемы¹⁴⁶. В последнее время объектом пристального внимания стали и евнухи исламского мира. Монография Аялона на эту тему была опубликована посмертно и стала кульминацией двух десятилетий его работы¹⁴⁷. Его внимание было сосредоточено в основном на политике, но поражает также его решительная попытка проверить всю терминологию, касающуюся евнухов¹⁴⁸. Евнухи в религиозном мире ислама были рассмотрены в исследовании Мармона, который, в частности, подчеркивает роль евнухов как стражей святых мест, например гробницы Пророка в Медине¹⁴⁹. Однако в исламском мире существуют аспекты, касающиеся евнухов, которые всё еще требуют дальнейшего изучения. По сравнению с работой Пензера, Пирс в своей монографии о женщинах в гареме использует гораздо более объективный подход к

¹³⁷ Hopkins (1963). Этот серьезный подход к евнухам нашел свое отражение в Coser (1964), который исследует политические функции евнухов. Статья Хопкинса была переработана и включена в Hopkins (1978), 172–196.

¹³⁸ Дискуссию и уточнения см., например, в Patterson (1982), 317–331; Stevenson (1995). Эти теории будут обсуждаться вместе с теорией Хопкинса в главе 4.

¹³⁹ См. Boulhol, Cochelin (1992); Moran (2002); Ringrose (2003).

¹⁴⁰ Guyot (1980).

¹⁴¹ Как отмечено в Scholz (2001), vii.

¹⁴² См., например, Nock (1925); Beard (1994); Turcan (1996), 28–74; Caner (1997); Roller (1997).

¹⁴³ Grayson (1995). См. также Deller (1999).

¹⁴⁴ Среди исследований с более популярным подходом см. Mitamura (1970); Anderson (1990). Комментарий к сенсационному качеству работы Митамуры см., например, в Tsai (1996), 43. Частичный обзор работ по китайским евнухам см. в Tsai (1996), 8–9.

¹⁴⁵ Tsai (1996).

¹⁴⁶ Jay (1993).

¹⁴⁷ Ayalon (1999).

¹⁴⁸ Вопрос терминологии будет рассмотрен ниже.

¹⁴⁹ Marmon (1995).

османским евнухам¹⁵⁰, но было бы желательно провести здесь специальное исследование, как и касательно обращения с евнухами в исламской Испании¹⁵¹.

Как уже упоминалось, кастрация в средневековой Европе стала предметом недавней монографии Тухеля, но появились и более короткие статьи на эту тему, как с общими, так и с конкретными фокусами исследования¹⁵². Как было отмечено, они, как правило, рассматривают тему кастрации как реалию. Одна из областей, где можно было бы расширить изучение евнушеских реалий на средневековом Западе, – норманнская Сицилия, о которой некоторые полезные замечания уже сделал Джонс¹⁵³.

Гораздо больший прогресс был достигнут в отношении кастратов, где традиционные нарративы, которые могут зависеть от принятия автором мифов, созданных в конце XVIII века, были дополнены более аналитической и сложной работой Росселли¹⁵⁴. Вопрос об их гендерной принадлежности вышел на первый план в труде Финуччи¹⁵⁵.

Наконец, в последнее время была проведена важная работа по исследованию как русских скопцов, так и хиджр. Исследование Энгельстейн первым на Западе смогло опереться на массу документального материала, чтобы создать яркую картину того, что скопцы думали о себе, а также того, что о них думали в российском обществе¹⁵⁶. Антрополог Нанда смогла пойти еще дальше, имея возможность общаться с самими хиджрами¹⁵⁷.

¹⁵⁰ Peirce (1993), см. указатель.

¹⁵¹ Есть и другие заметные работы об османских евнухах, например, Toledano (1984); Lad (2003). О евнухах в исламской Испании см. Meouak (2004).

¹⁵² См., например, Kuefer (1996), Murray (1999).

¹⁵³ Johns (2002), особ. 212–256. Джошуа Бёрк провел дальнейшие исследования об этом в Калифорнийском университете в Санта-Барбаре. См., например, Birk (2005).

¹⁵⁴ Традиционные описания: Heriot (1975); Barbier (1996). Rosselli (1988), (1992), 32–55. Существует также книга, посвященная Морески: Clapton (2004). Rosselli (1992), 32–33, подчеркивает фактор мифотворчества.

¹⁵⁵ Finucci (2003), особ. 225–280. См. также интересную работу André (2006), 16–50.

¹⁵⁶ Engelstein (1999). См. также Engelstein (2000).

¹⁵⁷ Nanda (1998). См. также Nanda (1996).

Проблемы

В дополнение ко всему этому багажу, который автор должен нести с собой, изучая евнухов, существует множество других проблем, происходящих из характера самих источников. Очевидно, что историк зависит от их количества и качества, а оба эти аспекта весьма проблематичны. Нынешнее нежелание заниматься этой темой перекликается и с прошлым. Например, нам не хватает информации об операциях по кастрации в древности, как, впрочем, и в случае с итальянскими кастратами¹⁵⁸. Что касается качества источников, то одна из ключевых проблем – враждебное отношение авторов к евнухам. Оно было распространено во всех культурах, знакомых с ними¹⁵⁹. Очевидно также, что тема евнухов могла быть использована как средство атаки на цели, такие как чужое государство. Иллюстрация этого – каким считали в Риме окружение эллинистических монархов, например, Митридата VI и Клеопатру VII, и рассказами западных христиан о Византии¹⁶⁰. Болгарский царь Симеон в начале X века мог напасть на Византию за то, что ею управляли евнухи: имеется в виду то время, когда Константин VII был еще несовершеннолетним, а евнух Константин Пафлагонянин был ключевой фигурой среди его регентов¹⁶¹. Данная тема может быть использована и для нападок на собственное правительство, которое никто не любил (таков, например, рассказ Аммиана Марцеллина о месте евнухов при дворе Констанция II¹⁶²). Это не значит, что все рассказы о евнухах отрицательны. К примеру, такие греческие историки, как Геродот и Ксенофонт, могли признавать ту ценность, которую евнухи представляли для своих персидских хозяев¹⁶³, а евнухов могли ценить как чистых и красивых существ в позднеантичный и византийский периоды¹⁶⁴. Однако в целом остается необходимость выявить и устранить предвзятость источников.

Что же касается качества наших источников о евнухах, то следует учитывать и другие аспекты их природы. В вопросе греческих повествований о евнухах некоторые историки предупреждали о вымышленном характере рассказов таких авторов, как Геродот и Ктесий¹⁶⁵. Фактическая правдивость знаменитого рассказа Геродота о мести Гермотима (главного евнуха Ксеркса) своему оскотителю, работоторговцу Панионию, была поставлена Хорнблауэром под сомнение из-за символической природы этой истории¹⁶⁶. Бриан характеризует рассказ Ктесия обо всем, что связано с евнухами при персидском дворе, как результат больше воображения, чем реальности, снова поднимая вопрос об ориентализме¹⁶⁷. Это возможно, хотя быть слишком скептическим так же опасно, как быть легковерным. Так, у Ктесия есть, конечно, и свои защитники¹⁶⁸. И, как признает Бриан, даже если истории о евнухах являются скорее вымыслом, чем фактом, они всё равно раскрывают взгляды и представления древних авторов.

¹⁵⁸ О неуловимости информации в случае с кастратами см. Barbier (1996), 10. Редкий отчет о кастрации представлен византийским врачом Павлом Эгинским: см. Tougher (1997a), 175–176, и ниже, гл. 3.

¹⁵⁹ См., например, Engelstein (1999), 56–58, 61–68, 72–78, о негативизме сообщений, подготовленных касательно русских скопцов.

¹⁶⁰ См., например, Tougher (2012).

¹⁶¹ Николай Мистик, *Письма* 18, ed. Jenkins, Westerink (1973), 122.54–124.69.

¹⁶² См. Tougher (1999a).

¹⁶³ См., например, Briant (2002), 270–272; Ayalon (1999), 14, 36–38.

¹⁶⁴ См., например, Boulhol, Cochelin (1992); Sidéris (2002).

¹⁶⁵ См. в целом Briant (2002), 268–72. В связи с кастратами Heriot (1975), 123, предупреждает о легендарности историй, распространявшихся о них.

¹⁶⁶ Hornblower (2003). См. также Sourvinou-Inwood (1988), особ. 171, с другим примером предложенной мифологизации, касающейся евнухов у Геродота, а именно намерения коринфского тирана Перияндра кастрировать 300 сыновей из знатных керкирских семей.

¹⁶⁷ Briant (2002), 268.

¹⁶⁸ См., например, Llewellyn-Jones (2002), особ. 27–28.

Существуют также менее очевидные проблемы. Среди них главный вопрос – это идентификация евнухов. Он может возникать из-за расплывчатости свидетельств. Например, в трагедии Еврипида «Орест» изображен фригийский раб, принадлежащий знаменитой Елене, которая вернулась в Грецию из Трои¹⁶⁹. Этот раб никогда не отождествляется как евнух, но некоторые аспекты его поведения, функций и одежды предполагают, что это так. Важно и то, что Орест называет этого фригийца «ни мужчиной, ни женщиной» – обычное с древности описание евнухов. Здесь подразумевается, что Елена переняла восточные обычаи. Несмотря на все эти подсказки, Холл констатирует, что некоторые комментаторы утверждали, что он не был евнухом. Можно заподозрить в этом научную осторожность или, наоборот, нежелание смиряться с существованием такого существа.

Можно привести и другие примеры отсутствия ясности в рассказах о евнухах. В «Истории» Аммиана Марцеллина фигурирует главный спальничий Евсевий, но Аммиан никогда не называет его евнухом. Подчиненные ему евнухи-спальничие и его секретари заставляют предположить, что Евсевий тоже евнух, но конкретная идентификация оказывается возможна только благодаря другим источникам. Важность необходимости обладать более чем одним текстом иллюстрирует и более ранний случай. В своей «Истории Александра Македонского» Курций Руф упоминает правителя Газы Бетиса, которого победил Александр, но лишь Арриан добавляет, что он был евнухом¹⁷⁰. Это заставляет нас понимать, что могли существовать люди, которые были евнухами, но не упоминались как таковые¹⁷¹. Еще одна сложность при выявлении евнухов заключается в том, что неевнухи иногда могут занимать должности, которые обычно занимались евнухами. Хороший пример этого – случай императора Василия I Македонянина. Хотя он и не был евнухом, но был назначен своим покровителем императором Михаилом III (842–867) на должность паракимомена, которая предназначалась для евнухов¹⁷². Таким образом, если персонаж не идентифицирован как евнух, но занимает должность, которая считается должностью евнуха, следует усомниться, объявлять ли его евнухом. В этом отношении интересно посмотреть на практику «Просопографии Византийской империи». Эта база данных идентифицирует людей по категории пола как мужчин (M), женщин (F) или евнухов (E), но это может привести к сложностям. Как можно быть уверенным, кто евнух? Конечно, есть и некоторые странности в классификации. Так, Ваан (Ваанес 5), служивший Василию I, указан не как евнух, а как мужчина, хотя он, вероятно, был евнухом, тогда как Игнатий I, патриарх IX века, не указан как евнух, хотя известно, что он был оскотен. Следующий этап этого просопографического проекта – «Просопография Византийского мира» – более чувствителен к этим вопросам: добавлена категория «предположительный евнух».

Однако даже когда источники действительно идентифицируют отдельных лиц как евнухов, у историков могут возникнуть сомнения. Лучший пример такого случая – Филетер, первый атталидский правитель Пергама в эллинистический период¹⁷³. Павсаний и Страбон описывают его как евнуха, причем последний добавляет информацию о том, что он стал им случайно, будучи раздавлен толпой в детстве¹⁷⁴. Некоторые историки тем не менее сомневаются в том, что он был евнухом. Вполне возможно, что его идентификация как евнуха – просто злонамеренная

¹⁶⁹ Об этом случае см., например, Hall (1989), 157–158. О фригийцах как евнухах см. также Witt (2002), 241–262. О евнухах в аттической драме см. Miller (1997), 213–214.

¹⁷⁰ Курций Руф 4.6.7–29; Арриан, *Анабасис* 2.25.4. У Арриана его зовут Батис.

¹⁷¹ О проблеме идентификации евнухов см. также Ayalon (1999), 285–258. Возможно, здесь уместно обратиться к авторам с просьбой отмечать в указателях книг, евнухи ли их персонажи, – это, безусловно, помогло бы тем, кто их изучает.

¹⁷² См. Tougher (1997a), 171. Другой пример – позднеантичный главный спальничий Гелиодор, которого Schölten (1995), 216–17, не считает евнухом. Об этой проблеме см. также Ayalon (1999), 296–299.

¹⁷³ См. Guyot (1980), 219–220; Ogden (1999), 199–201.

¹⁷⁴ Павсаний 1.8.1; Страбон 13.4.1.

клевета, исходящая от противников Атталидов¹⁷⁵. Можно предложить и другой ответ – понимать историю Страбона как еще одну историю «проблемного происхождения», типичную для преемников Александра Македонского¹⁷⁶. Однако, похоже, нет веских оснований сомневаться в том, что Филетер был евнухом. Подтверждает это информация о том, что он был казначеем (роль, которая считалась подходящей для евнухов) и что его преемником в династии стал племянник, хотя значение и этих деталей можно подвергнуть сомнению.

Однако основная проблема с идентификацией евнухов заключается в терминологии. Эта сложность, вероятно, лучше всего известна по случаю Ассирии, который с большой пользой обсуждал Грейсон¹⁷⁷. Аккадский термин, о котором идет речь, – *ša rēši*, что буквально означает «головной» и понимается обычно как «сопровождающий». Но некоторые ассириологи переводят его более конкретно как «евнух». Очевидно, что в определенных контекстах оно может означать «евнух», но всегда ли оно имеет такое значение, – предмет дискуссии. Даже Грейсон признает, что значение этого термина может меняться с течением времени и от места к месту. В новоассирийский период *ša rēši*, по-видимому, часто употребляют в паре с термином *ša ziqni* («бородатый») для обозначения всех ассирийских чиновников, – это указывает на то, что первые безбороды, а следовательно, могут быть евнухами. Хотя Грейсон и другие согласны с тем, что термин *ša rēši* можно перевести как «евнух», есть и противоположные мнения¹⁷⁸. Одно из них принадлежит Бриану, который имеет свое мнение по поводу евнухов в империи Ахеменидов¹⁷⁹. Он утверждает, что при персидском дворе было два типа евнухов: те, кто были кастрированными рабами, и те, кто составлял знать, занимавшую придворные должности. Чтобы объяснить это, Бриан предполагает, что термин «евнух» (как его использовали греки) – это просто название членов последней группы и что никто из этой группы не был скопцом. Чтобы поддержать эту интерпретацию, он опирается на аргументы тех, кто толкует термин *ša rēši* как титул. Бриан замечает: «Последовательная интерпретация *ša rēši šarri* как евнуха приводит к некоему абсурду, как это показал с долей юмора П. Гарелли: „Необходимо ли кастрировать половину ассирийской администрации и почти всех при дворе?“». Такое отношение, возможно, свидетельствует и о нежелании признавать значение евнухов при царских и императорских дворах. Понимание того, что в Византии существовало аналогичное разделение чиновничества на «евнухов» и «бородатых», могло бы дать здесь повод для размышлений¹⁸⁰.

Термины дискутируются и в других случаях. Для исламской истории общепризнано, что слово *khasī* означает «кастрат». Однако Аялон утверждал, что термин *khādim*, который первоначально означал «слуга» и который может означать и «евнух», на самом деле следует регулярно переводить именно так¹⁸¹. Поскольку исламоведы не всегда следовали этому толкованию, а один из них даже оспаривал его¹⁸², Аялон был вынужден доказывать это тем, что он называет «сверхчрезмерным убийством» и что включено в его монографию о евнухах¹⁸³. Аялон признает, что значение «евнух» не полностью вытеснило значение «слуга», но отмечает, что более конкретное значение также существовало, потому что евнухи были признаны хорошими слугами¹⁸⁴. Он добавляет, что значение «слуга» стало снова доминировать, и это усугубило те

¹⁷⁵ Ogden (1999), 200.

¹⁷⁶ Ogden (1999), 200–201.

¹⁷⁷ Grayson (1995), 91–93.

¹⁷⁸ В поддержку этого см. Deller (1999); Hawkins (2002).

¹⁷⁹ Briant (2002), 276.

¹⁸⁰ См. Tougher (1997a), 171.

¹⁸¹ Ayalon (1979a).

¹⁸² Moussa (1982), 212–214, (1985).

¹⁸³ См. Ayalon (1999), 5–8, особ. 207–284. Дискуссию о термине «сакалиба» см. также в Ayalon (1999), 349–352, Kentaro (2000), особ. 28–30; Meouak (2004).

¹⁸⁴ Ayalon (1999), 254, 268–270.

трудности, с которыми историки сталкиваются, если всегда выбирают для этого слова значение «евнух» в средневековых текстах¹⁸⁵. Что еще более удивительно, возможно, и значение самого термина «евнух» можно оспорить.

Это слово греческое, и обычно его понимают буквально как «хранитель ложа». Хотя сам термин не указывает на то, что физическое состояние индивидуума было изменено, похоже, греки предполагали, что евнухи были кастратами¹⁸⁶. Однако Бриан указывает на возможную путаницу, в частности, касательно Ктесия¹⁸⁷. Поскольку он считает, что не все люди, идентифицированные как евнухи в империи Ахеменидов, были евнухами, то есть кастрированными мужчинами, он задается вопросом, что стояло в Персии за словом «евнух», а также указывает на ошибочное смешение слов οἰνοχόος («виночерпий») и εὐνοῦχος («евнух»). Он предполагает, что «евнух» – это то, как греки передали термин, который при дворе Великого царя считался придворным титулом. Какова бы ни была сила аргумента Бриана¹⁸⁸, остается очевидным, что греки видели за евнухом кастрированного мужчину. Тем не менее существовала возможность для путаницы, поскольку этот термин можно было использовать в метафорическом смысле. Наиболее известно это в христианском контексте. Ссылка Христа на «евнухов ради Царства Небесного» (Мф. 19:12), хотя и понималась некоторыми буквально, может быть понята и как обозначение безбрачия. Таким образом, когда отдельных христиан описывают как евнухов, могут возникать споры о том, следует ли понимать это в реальном или метафорическом смысле¹⁸⁹. К счастью, не все термины здесь настолько проблематичны, так как некоторые прямо указывают на физические изменения. Наиболее очевиден здесь *castrato* в области музыки. Можно с уверенностью предположить, что описываемые так люди были оскотленными мужчинами, хотя есть истории о некастрированных мужчинах и женщинах, выдававших себя за кастратов¹⁹⁰. В дополнение к «евнуху» существовал еще один греческий термин ἐκτομία (буквально «отрезанный»)¹⁹¹. Однако следует отметить, что члены групп, которые ценили или ценят добровольную кастрацию, такие как скопцы и хиджры, не обязательно претерпевали эту трансформацию¹⁹². Это подтверждает и мнение о том, что не все *galli* были кастрированы¹⁹³.

Вдобавок к проблеме терминологии существует и проблема изображений. Визуальные источники фигурируют в спорах о существовании ассирийских евнухов¹⁹⁴. Хорошо известно, что на ассирийских рельефах изображены безбородые фигуры, и некоторые ассириологи утверждают, что они изображают евнухов, поскольку в некоторых обществах борода у взрослых мужчин считалась нормой¹⁹⁵. Впрочем, другие предполагают, что они могут просто изображать молодежь. Однако эта тема не ограничивается Ассирией. На персидских рельефах также

¹⁸⁵ Ayalon (1999), 276.

¹⁸⁶ См., например, Hawkins (2002), 218, Ayalon (1999), 266. О разнице между терминами «евнух» и «кастрат» см. Scholz (2001), vii.

¹⁸⁷ Briant (2002), 276–277.

¹⁸⁸ Создается впечатление, что Бриан просто предпочитает не считать некоторых евнухов кастрированными мужчинами, поскольку ему трудно смириться с тем, что они могут быть влиятельными чиновниками и членами элиты. Более широкое изучение истории евнухов подрывает эту позицию. Однако его поддерживает Hornblower (2003), 49–50.

¹⁸⁹ Дискуссию см., например, в Stevenson (2002), 123–125.

¹⁹⁰ О термине «кастрат» см., например, Hawkins (2002), 218. Об историях мнимых кастратов см., например, Barbier (1996), 12–13, 133, 154–155.

¹⁹¹ Guyot (1980), 22. Сама кастрация будет обсуждаться в следующей главе.

¹⁹² См., например, Engelstein (1999), 13; Nanda (1998), xx. Термин «скопцы» имеет прозрачное происхождение, а вот термин «хиджра» более проблематичен: Nanda (1998), 13–14. О разнообразии китайской терминологии см. Tsai (1996), особ. 221–222.

¹⁹³ Beard (1994), 173–174.

¹⁹⁴ См. Grayson (1995), 92–3. Детали см. в Reade (1972), особ. 91–92, 95–96, 99–100.

¹⁹⁵ На печатях также присутствуют безбородые фигуры: Grayson (1995), 92, п. 40.

изображены безбородые фигуры, хотя и несколько иначе, чем на ассирийских: их описывают как «стройных» и «элегантных»¹⁹⁶. И опять историки расходятся во мнениях, следует ли считать эти фигуры евнухами¹⁹⁷. Более поздний римский пример – знаменитая мозаика с Феодорой из Сан-Витале в Равенне¹⁹⁸. Императрица изображена в сопровождении свиты женщин слева от нее и двух мужчин справа. Эти мужчины безбороды, и их часто принимают за евнухов. Однако в это время в римской истории бороды еще не стали нормой для взрослых мужчин, поэтому остается неопределенность: на парной мозаике с Юстинианом тоже изображены безбородые мужчины. Можно обратиться к одежде персонажей, чтобы прояснить личность людей, изображенных на произведениях искусства. Надписи могут предоставить дополнительную помощь в их идентификации, если они есть на таких изображениях. Византийский пример – портрет заказчика Библии Льва X века, на котором изображен безбородый Лев, передающий свою книгу Богородице¹⁹⁹. Отсутствие бороды говорит о том, что он евнух, но главное, это подтверждают сопровождающие надписи²⁰⁰: в них он назван *препозитом* и *сакелларием* – должности, которые обычно занимали евнухи. Существуют и другие примеры. Изображения безбородых мужчин появлялись и на хеттских рельефах, и на них могли быть надписи. Хокинс утверждает, что они могут прямо указывать на принадлежность безбородых людей к евнухам там, где используется термин *wasinasi-*, который он понимает как «евнух»²⁰¹. На фреске III века н. э. из Дура-Европос на Евфрате изображены безбородые фигуры, участвующие в жертвоприношении, одного из которых надпись называет Отесом, а также евнухом²⁰². С другой стороны, некоторые фигуры еще более загадочны. Так, сохранился фрагмент аттической краснофигурной чаши (около 500–490 годов до н. э.), на котором, по-видимому, изображен чернокожий мужчина – участник симпосия²⁰³. Видно, что обнаженная фигура лишена гениталий, так что некоторые исследователи предполагают, что это евнух. Хорошо различимые волосы на лице, которые могли бы противоречить этому предположению, толкуются как шрамы. Учитывая странность иконографии, этот случай, видимо, лучше оставить без ответа.

Последняя трудность, на которую стоит обратить внимание, – отсутствие голосов самих евнухов. Очень часто, особенно для античности и Средневековья, приходится полагаться на свидетельства неевнухов, чтобы узнать что-то о евнухах²⁰⁴.

Повсеместное отсутствие свидетельств самих евнухов достойно сожаления²⁰⁵. Впрочем, есть некоторые исключения из этого правила. Барбье сетует, что кастраты не писали мемуаров, но отмечает уникальный случай Филиппо Балатри²⁰⁶. Автобиография Балатри была написана рифмованными стихами, – форма, несомненно, повлиявшая на характер содержания²⁰⁷.

¹⁹⁶ Llewellyn-Jones (2002), 24, об особом случае рельефов Персеполя.

¹⁹⁷ Llewellyn-Jones (2002), 24; Briant (2002), 274.

¹⁹⁸ См., например, James, Tougher (2005), 157.

¹⁹⁹ Цветное воспроизведение см., например, в Lowden (1997), pl. 111, p. 202.

²⁰⁰ Об отсутствии бороды как признаке принадлежности к евнухам см. Dumitrescu (1987). Однако некоторые византинисты предостерегают от предположения, что все взрослые безбородые лица мужского пола – это евнухи: Bjornholt, James (2007). Еще одна сложность заключается в том, что некоторые мужчины, про которых известно, что они были евнухами, могли изображаться с бородами. Дальнейшее обсуждение см. в главе 7.

²⁰¹ Hawkins (2002), 230–231. Он утверждает также на основании внешности, что Ярири, регент и опекун юного царевича Камани, был евнухом.

²⁰² Elsner (1998), 213; Cumont (1926), особ. 125–126.

²⁰³ См., например, Miller (1997), 214–215.

²⁰⁴ Marmon (1995), х, отмечает молчание о евнухах в ее случае, хотя она описывает это как «достойное». Tsai (1996), 8, заявляет: «Настало время для того, чтобы евнухам было позволено говорить за себя самих и чтобы их рассматривали как субъектов, а не как объекты истории династии Мин».

²⁰⁵ Возможно, отсутствие голосов евнухов отчасти объясняет тягу некоторых романистов к рассказчикам-евнухам. Самый известный пример – Renault (1972), но см. также Harris (2002); Marsche (2002).

²⁰⁶ Barbier (1996), 3, 176–178.

²⁰⁷ Обсуждение мемуаров Балатри см. в Heriot (1975), 200–224.

Историки Китая также ссылаются на мемуары евнуха Лю Жоюя (XVI–XVII века)²⁰⁸. Учитывая редкость этих примеров, странно, что они не заслужили большего внимания. Чем ближе мы к сегодняшнему дню, тем больше у нас возможностей получить доступ к образу мыслей кастратов. В случае со скопцами Энгельстейн смогла опереться на их собственные архивные документы²⁰⁹. Особенно интригуют письма Никифора Петровича Латышева, добровольно отправленные им чиновнику Владимиру Бонч-Бруевичу²¹⁰. Когда дело доходит до хиджр, которые всё ещё существуют, члены этой группы могут общаться с нами напрямую и говорить сами за себя, быть источниками для исследований Нанды и Джеффри, равно как и множества журналистских репортажей²¹¹. Были опубликованы даже электронные письма хиджры Моны Ахмед²¹². Однако важно понимать, что хотя такие лично созданные тексты ценны, они не лишены проблем. Исследование хиджр Нандой показывает, что их рассказы, как правило, соответствуют типичным шаблонам, что повышает вероятность стандартизации способов самопрезентации²¹³. Энгельстейн прямо комментирует самоосознающий характер репрезентации скопцов²¹⁴. Проблема репрезентации поднимает и вопрос о ее правдивости. В случае допроса скопцов в юридическом контексте можно было бы ожидать, что они будут стремиться защитить себя²¹⁵. Но хиджры могут быть и неуловимы, и Нанда отмечает практическую проблему разговора с хиджрой один на один²¹⁶. Можно было бы предположить, что электронные письма Моны Ахмед рассказывают всё как есть, но следует подумать и о том, как они были отобраны, как отредактированы, может ли она как изгой в своем сообществе быть типичной хиджрой (если такие существуют) и в какой степени она чувствовала себя вынужденной представить свою версию конкретных событий.

Голос евнуха следует рассматривать и в связи с визуальными источниками. Так, скопцы использовали фотографии для фиксации своей идентичности²¹⁷. Хиджры также с энтузиазмом относятся к визуальному документированию²¹⁸, и Нанда пишет, что одна хиджра даже хотела, чтобы ее измененный пах был сфотографирован, чтобы продемонстрировать «силу и мастерство хиджр»²¹⁹. Возможности для изучения визуального представления себя существуют и в более ранних контекстах. Знаменитые кастраты могли бы сами себя нарисовать: например, портрет Фаринелли с друзьями Якопо Амигони резко контрастирует с современными ему карикатурами на евнухов²²⁰. Византийский пример – это Библия Льва, в которой изображен портрет евнуха-заказчика Льва, а также надписи, составленные от его лица²²¹. Так же, как и в случае со словесными портретами, необходимо соблюдать осторожность и при чтении визуальных образов. Нужно учитывать, какова цель изображения и в какой степени оно демонстрирует свободу самовыражения.

²⁰⁸ Tsai (1996), особ. 42–43.

²⁰⁹ Engelstein (1999), xiii.

²¹⁰ Engelstein (1999), особ. 2–5, а о сборе информации Бонч-Бруевичем вообще см. 158–162.

²¹¹ О предоставлении хиджрам собственного голоса см. Nanda (1998), особ. x–xi.

²¹² Singh (2001).

²¹³ Nanda (1998), 124. Отмечено также в Jafrey (1997), 101, 215.

²¹⁴ Engelstein (1999), 9–10, 133–144, 150.

²¹⁵ Engelstein (1999), 79–88, 116.

²¹⁶ Nanda (1998), 69 (колеблющиеся мнения хиджры Камладеви), 72 (Мира не рассказала всего, несмотря на свое признание), 84 (проблема общения с ними наедине). Она также отмечает необходимость завоевать доверие хиджр: xvi.

²¹⁷ Engelstein (1999), особ. 151.

²¹⁸ Nanda (1998), 126–127; Singh (2001), 16–17. Фотографии – также важный источник информации об исламских и китайских евнухах и кастратах. Magon (1995), 102–104, указывает на фотографии евнухов Пророка в Медине.

²¹⁹ Nanda (1998), 156–157.

²²⁰ О портретах Фаринелли и других кастратов см. Hertz (1984), (1990); Camiz (1988), особ. 183.

²²¹ О Библии Льва см. Spatharakis (1976), 7–14; Evans, Wixom, ed. (1997), 88–90. Кроме того, Tsai (1996), 219, отмечает свидетельства о том, что гробницы некоторых китайских евнухов были украшены фресками с их изображениями.

Заключение

Исследование евнухов представляет собой неоднозначную картину. Если раньше существовали враждебность и неприязнь к ним (перекликающиеся с современными взглядами, а также отражающие стойкие предрассудки) и элемент сенсационности, чтобы не сказать непристойности, сейчас, как кажется, предпринимаются попытки понять евнухов и рассмотреть их историю с альтернативной точки зрения²²². Естественно, существуют различия в качестве работ о евнухах, а также в характере интереса к ним. Вдобавок к личным мотивам, интерес к институциональной, политической, социальной, медицинской и культурной истории привел к большему изучению евнухов. Однако в последние годы становится ясно, что именно развитие гендерной истории сыграло важную роль в повышении интереса к евнухам и в их изучении. Несмотря на растущее число публикаций, всё ещё существуют аспекты жизни и истории евнухов, которые требуют большего внимания. Однако тем, кто изучает евнухов, приходится сталкиваться со значительными проблемами источников, такими как скудость, предвзятость и различия в интерпретации. Подход, обозначенный нами как важный шаг вперед, – это сравнительная история²²³. Общие проблемы в изучении евнухов, выявленные выше, подтверждают ценность этого подхода для более глубокого понимания истории евнухов²²⁴.

²²² См., например, замечания в Nanda (1998), xvii.

²²³ Например, Kuefer (1996), 279, п. 10; Ayalon (1999), 13, указали на важность сравнительных исследований. Пример приведен в Grayson (1995).

²²⁴ Я уже выражал убеждение в важности этого подхода: Tougher (2002b), 144–145.

Глава 3

Кастрация

Введение

Тема кастрации жизненно важна для дискуссии о евнухах, хотя, как уже было отмечено, кастрацию можно изучать и отдельно: она не идентична теме евнухов. Настоящая книга рассматривает в первую очередь тех, кто преднамеренно стал евнухом сам или кого сделали евнухом, но в этой главе будут затронуты и более широкие проблемы. Будут выявлены причины возникновения кастрации, а также различные ее степени и методы. Будут не только изучены физические последствия кастрации, но и рассмотрены в первом приближении ее идейные последствия. Какие представления о евнухах возникали из-за того, что они были физически измененными людьми? В настоящей главе также будет рассмотрен тот факт, что не всех нужно было оскоплять специально: некоторые стали евнухами от рождения или из-за случайности. Основой для обсуждения этих тем станет широкий исторический подход, но особое внимание будут привлекать свидетельства, относящиеся к греко-римскому и византийскому миру.

Причины кастрации

Кастрация людей обусловлена целым рядом причин. На всем протяжении человеческой истории, вероятно, наиболее распространенным объяснением кастрации было преднамеренное создание евнухов, то есть физически измененных людей. Это делалось в первую очередь для создания слуг и было тесно связано с рабством, что видно, например, по римскому и исламскому контекстам. Поскольку обе эти культуры придерживались твердого мнения, что римлян или мусульман не следует кастрировать, то в поставках евнухов они зависели от иностранных источников. В VI веке Прокопий Кесарийский отмечал, что большинство евнухов при императорском дворе в Константинополе были рабами-абасами²²⁵. Более ранний пример евнуха, появившегося благодаря работорговле, – рассказ Геродота о мести Гермотима хиосскому работорговцу Панионию²²⁶: историк рассказывает, что Панионис продавал кастрированных мальчиков в Сардах и Эфесе. Однако не все евнухи были рабами, даже если они и находились у кого-то в услужении. Византия и Китай, например, знали евнухов, которые становились таковыми по собственной воле или с согласия своих семей. Основными потребителями евнухов были, конечно, царские и императорские дворы, такие как китайский, сирийский, персидский, эллинистические, римский, византийский и исламский. Однако элиты в таких культурах могли разделять это пристрастие к евнухам. Например, Плиний Старший сообщает, что Клуторий Приск заплатил 50 миллионов сестерциев за евнуха Пезона, который принадлежал префекту претория Сеяну²²⁷. Данный случай подчеркивает тот факт, что рабы-евнухи были предметами роскоши и, следовательно, символами статуса²²⁸. Плиний утверждает, что купить Пезона Клутория Приска заставила его похоть, и поэтому евнухи, безусловно, ассоциируются с сексом, как, например, Багой Александра Македонского или Спор Нерона. Некоторые источники указывают на то, что красота была обязательным условием для кастрированных мальчиков²²⁹, – это наводит на мысль о том, что движущим фактором при кастрации могло быть если не простое вожделение, то хотя бы эстетика. Главная функция евнухов при дворах или в частных домах заключалась в работе слугами, на что указывают некоторые термины, обсуждавшиеся в предыдущей главе. Как мы видели, греческий термин «евнух» можно понимать как «хранитель ложа» или спальничий, и в народном представлении роль евнуха больше всего ассоциируется с уходом за женщинами, так как они были кастрированными (а следовательно, безопасными) существами. Но евнухи ухаживали и за мужчинами, причем, вероятно, даже в большей степени.

Евнухами делали не только для того, чтобы получить слуг. Кастрация маленьких мальчиков была необходима для получения особых певческих голосов, как у хорошо известных итальянских кастратов, но применялась и раньше²³⁰. Так, Одон Дёйльский, сопровождавший французского короля Людовика VII во Втором крестовом походе, описывает, что византийский император Мануил I Комнин помог им отпраздновать праздник святого Дионисия Парижского, предоставив группу церковнослужителей, которые пели для молящихся. Несмотря на свою обычную враждебность к византийцам, Одон решил здесь на похвалу, отметив, что эти клирики

²²⁵ Прокопий Кесарийский, *О войнах* 8.3.12–21.

²²⁶ Геродот 8.105. Даже если кто-то подвергает сомнению буквальную правдивость этой истории, вполне вероятно, что Геродот отражает реальность торговли рабами-евнухами.

²²⁷ Плиний Старший, *Естественная история* 7.39.

²²⁸ Вопрос о том, почему евнухи использовались при царских и императорских дворах, будет обсуждаться в главе 4.

²²⁹ Например, и Геродот, и Прокопий Кесарийский в процитированных выше отрывках.

²³⁰ См., например, Witt (2002).

«понравились своей сладостной модуляцией: ведь смешение голосов – более низких с нежными, евнушеских с мужскими (ибо многие из них были евнухами) – смягчило души франков. Они доставляли нашим очам веселие и изысканной осанкой, сдержанными хлопками рук и преклонением членов»²³¹.

Кастрация ценилась и в религиозной сфере, где к ней обычно прибегали добровольно. Это видно на примере *галлов*, ранних христиан, русских скопцов и хиджр. Следует, однако, отметить, что свобода воли здесь не всегда соблюдалась. В случае с русскими скопцами ясно, что некоторые из них были кастрированы еще в детстве, то есть, скорее всего, по желанию их родителей или родственников, а не по собственной воле²³². В некоторых византийских текстах указывается, что сыновей или племянников могли кастрировать из христианских чувств²³³. Вымышленный пример появляется в XII веке в трактате «В защиту евнухов Феофилактом Охридским»²³⁴. Этот труд представляет собой случайно подслушанный автором разговор, между монахом и евнухом. Последний был защитником евнухов, а его племянник был кастрирован²³⁵. Что касается хиджр, то ходят истории о том, что некоторых из них кастрируют без их согласия, хотя такие рассказы могут быть порождены враждебностью к ним²³⁶.

О кастрации можно говорить и в связи с вопросами пола и гендера. Современные примеры, вероятно, знакомы нам лучше – например, транссексуалы, ставшие женщиной из мужчины, и мужчины, которые хотят подвергнуться кастрации ради сексуального удовлетворения или отказа от своей сексуальной ориентации²³⁷. Однако такие мотивы не были чем-то неслыханным и в древнем мире. Ювенал пишет о женщинах, которые берут в любовники мужчин, кастрированных после полового созревания (радикальная форма контрацепции), но в данном случае удовлетворение, по-видимому, испытывали женщины²³⁸. Идея кастрации как формы воздержания встречается в книге Гераклида Понтийского «Об удовольствии». Он рассказывает, что когда Дейнас, торговец благовониями, достиг преклонного возраста после долгой распутной жизни, то оскотил себя²³⁹. В этом случае, однако, эффект был несколько ослаблен: Дейнас предпринял это действие, потому что больше не мог заниматься сексом, а не потому, что он хотел отказаться от него. Более подходит здесь случай с мистером Ситоном, который кастрировал себя в Эдинбурге в июне 1707 г.²⁴⁰ Сообщается, что «он отрезал одно из своих яичек, которое бросил в огонь, сказав, что это больше не должно его беспокоить! Он повредил и другое, которое вряд ли можно излечить». Он объяснил свой поступок тем, что хотел «предотвратить искушение к проявлениям невоздержанности». Возможно, важное значение имеет тот факт, что мистер Ситон, по рассказам, и на свою жену надел пояс целомудрия.

Частой причиной кастрации бывает наказание²⁴¹. Этот аспект всё еще актуален сегодня, о чем свидетельствует практический интерес Чейни к данной теме. Однако работа Чейни – часть

²³¹ *О паломничестве*. 4 26v, ed. Berry (1948), 68–69.

²³² См., например, Engelstein (1999), 5, 70, 81, 90–91, 134, 183.

²³³ Дальнейшее обсуждение см. в главе 6.

²³⁴ Комментарий к этому тексту см., например, в Mullett (2002).

²³⁵ Ed. Gautier (1980), 291.23–4.

²³⁶ Popham (1999) повторяет утверждение о том, что мальчиков похищают и кастрируют, но на новостном веб-сайте BBC сообщается об отрицании этого хиджрами: http://news.bbc.co.uk/1/hi/world/monitoring/media_reports/1211564.stm.

²³⁷ Такие случаи показаны, например, в документальных фильмах «Современные евнухи» (2000), «Американские евнухи» (2003) и «Евнухи» (2007). См. также Money (1998), особенно касательно мотива сексуального отречения.

²³⁸ Ювенал 6.366–78.

²³⁹ См. Guyot (1980), 25–6.

²⁴⁰ *Edinburgh Tracts*, vol. 8, Miscellaneous 1707–1821.

²⁴¹ Например, принудительная кастрация использовалась в нацистской Германии для наказания за «убийство на сексуальной почве, садистские телесные повреждения (тяжкие телесные повреждения) и сексуальные преступления, за исключением гомосексуализма»: Wille, Beier (1989), особ. 110.

более широкой дискуссии об использовании кастрации в качестве средства лечения сексуальных преступников, например насильников и педофилов²⁴². В современном контексте кастрация может быть как химической, так и хирургической. Древний и средневековый миры также были знакомы с концепцией кастрации как соответствующего наказания за сексуальные преступления. Среднеассирийские законы предусматривают это наказание для мужчин, совершивших прелюбодеяние, а также для мужчин, вступающих в половую связь с мужчинами²⁴³. Кастрация как наказание для насильников и гомосексуалов была известна и в позднеантичном мире, о чем свидетельствует хронист Иоанн Малала в рассказе о событиях правления Юстиниана I (527–565)²⁴⁴. В византийском юридическом кодексе VIII века «Эклога» кастрация упоминается как наказание за скотоложество²⁴⁵. На средневековом Западе мы уже видели случай кастрации Абельяра родственниками Элоизы. Кастрация могла применяться и к политическим противникам. В Византии известны случаи, когда после узурпации власти императоры кастрировали предыдущего монарха, а также его сыновей: наиболее известный пример – действия Льва V по отношению к Михаилу I (811–813) и его сыновьями Феофилакту и Никите²⁴⁶. Идея здесь, по-видимому, состояла в том, чтобы помешать жертвам снова занять место императора, так как евнухи не могли на него претендовать²⁴⁷. Императоры могли подвергать оскотлению даже членов своей собственной семьи, как это сделал Михаил V (1040–1041), который, едва взойдя на трон, кастрировал всех своих родственников мужского пола (тех, кто еще не был евнухом), причем как взрослых, так и препубертатных²⁴⁸. Византийцы могли применять кастрацию и в отношении членов иностранных царских семей. В X веке сын болгарского царя Петра Роман был оскотлен после того, как его передали византийцам в качестве заложника²⁴⁹. Концепция кастрации как политического орудия встречается и в других культурах, например, в средневековой Северной Европе или Древней Греции²⁵⁰. В случае фараоновского Египта кастрация могла быть применена даже к убитым в бою врагам, как свидетельствует один из рельефов в Мединет Хабу, изображающих битву Рамсеса III (1186–1154 годы до н. э.) против ливийцев, где изображены груды отрезанных гениталий²⁵¹.

²⁴² См., например, Heim, Hursch (1979) (которые задаются вопросом, действительно ли термин «наказание» более корректен, чем «лечение»); Cornwell (1997). Хайм и Хурш рассматривают этот вопрос в его европейском контексте, анализируя данные исследований, проведенных в Германии, Швейцарии, Норвегии и Дании. Корнуэлл занимался этим вопросом в основном на американском материале. Совсем недавно Duval Smith (2004) сообщил, что во Франции хотят ввести химическую кастрацию для сексуальных преступников, а в 2007 году Channel 4 показал документальный фильм под названием «Лечение кастрацией» о законе о химической кастрации детей – сексуальных преступников в США.

²⁴³ См. Grayson (1995), 91. Обсуждение концепции *lex talionis* и нанесения увечий в качестве наказания см. в Bardel (2002), особ. 52–54.

²⁴⁴ Иоанн Малала 18.18, 18.150.

²⁴⁵ *Эклога* 17.39.

²⁴⁶ См. Tougher (1997a), 179–180.

²⁴⁷ О кастрации как препятствии для занятия престола см., например, Михаил Пселл, *Хронография* 1.3. Это случай Василия Лакапина (X век), незаконнорожденного сына Романа I Лакапина, которого, по словам Михаила Пселла, кастрировали, чтобы он не смог узурпировать права законных наследников Романа.

²⁴⁸ См., например, Михаил Пселл, *Хронография* 5.41–42. Согласно Иоанну Скилице, ed. Turn (1973), 238.43–45, Константин VII приказал кастрировать своих родственников Романа и Василия Лакапина, как только стал самодержцем. Это может быть верно для его племянника Романа, но его шурин Василий был кастрирован гораздо раньше, по желанию его собственного отца: см. предыдущее примечание.

²⁴⁹ См., например, Иоанн Скилица, ed. Turn (1973), 328.67–68. Позднее Роман вернулся в Болгарию, но помог византийцам, передав им Скопье. Он был награжден званиями *патрикия* и *препозита* и назначен стратегом Абидоса: Иоанн Скилица, ed. Turn (1973), 346.64–69. Впрочем, о дальнейшей жизни Романа рассказывается по-разному: см., например, Fine (1983), 189–191.

²⁵⁰ См. Van Eickels (2004); Sourvinou-Inwood (1988), особ. 178–180.

²⁵¹ Bardel (2002), 54. О кастрации на войне вообще см., например, Burkert (1983), 68.

И наоборот, кастрация может быть формой лечения в медицинском контексте²⁵². Орхидэктомия (удаление яичка хирургическим путем) хорошо знакомо в современном мире как средство лечения определенных заболеваний (например, рака предстательной железы), хотя теперь кастрация может быть выполнена и химическими методами²⁵³. Кастрация как лекарство встречалась и в древнем, и в средневековом мирах. Хотя византийский император Лев VI (886–912) законодательно запретил кастрацию, он разрешил проводить операции по медицинским показаниям, так как в данном случае ее целью было оказание помощи, а не нанесение увечий²⁵⁴ (это, конечно, обеспечило лазейку тем, кто хотел провести кастрацию по другим причинам, как признает Феофилакт Охридский («В защиту евнухов» 311.22–313.3)). Некоторые из византийских евнухов, которые позже стали святыми, были осклоплены, по их собственным словам, в детстве из-за плохого здоровья²⁵⁵. Кастрация византийского мальчика могла произойти, например, из-за того, что он страдал от грыжи²⁵⁶. «Чудеса святого Артемия» свидетельствуют об использовании кастрации в качестве средства лечения грыжи²⁵⁷. Граффито из Афин сообщает о желании мужчины стать врачом, чтобы он мог кастрировать любовника своей жены при удалении грыжи²⁵⁸. На средневековом Западе кастрация в медицинских целях также встречалась. Григорий Турский рассказывает, что один врач кастрировал ребенка, у которого были боли в паху: с такой операцией он познакомился, наблюдая за хирургами в Константинополе²⁵⁹. В Западной Европе считалось, что кастрация жизненно важна для лечения грыжи, и такая практика, по-видимому, прекратилась только в XVIII веке²⁶⁰. Как упоминалось выше, особенности кастрации при смене пола с мужского на женский в том, что эта операция обычно проводится с согласия пациента. Однако необычный и печально известный случай произошел с канадцем Брюсом/Брендой Реймер²⁶¹. В 1966 году, когда он был ребенком, пенис Брюса случайно сожгли, когда его подвергали обрезанию при помощи электрического прижигания. Впоследствии его родители, проконсультировавшись с доктором Джоном Мани, приняли решение удалить ему и яички и воспитывать его как девочку. Так Брюс стал Брендой²⁶².

²⁵² См., например, Tauber (1940), 78–80. Обсуждая певцов-кастратов, Finucci (2003), 248–251, рассматривает операцию по кастрации в медицинских целях.

²⁵³ См., например, Glass, Watkin (1997), особ. 376–377; Bullough (2002), 12.

²⁵⁴ Новеллы 60.

²⁵⁵ Например, Иоанн Постник и Иоанн Ираклийский: см. Tougher (2004a), 97. Некоторые певцы-кастраты, как рассказывается, также были кастрированы по медицинским показаниям: Barbier (1996), 8; Peschel, Peschel (1987), 24.

²⁵⁶ См., например, эпизод из «Жития Давида, Симеона и Георгия» в Talbot, ed. (1998), 205–206. В этом случае кастрация была предотвращена благодаря вмешательству святого.

²⁵⁷ См., например, *Чудеса* 25, 44 в Crisafulli, Nesbitt (1997), 146–147, 218–223. В Византии святой Артемий был особенно известен тем, что исцелял от грыжи.

²⁵⁸ Orlandos, Vranoussis (1973), 6. Благодарю Сергея Иванова за эту ссылку.

²⁵⁹ Григорий Турский, *История франков* 10.15.

²⁶⁰ Glass, Watkin (1997), 375–376. См. также Barbier (1996), 8.

²⁶¹ См., например, Colapinto (2000).

²⁶² В конце концов Бренда вернулась к мужской идентичности, взяв себе имя Дэвид. К сожалению, Дэвид Реймер покончил с собой в 2004 году.

Кастрация: степени и методы

Конкретную информацию о кастрации и отчеты об операции по осклоплению, помимо данных современной медицины, получить бывает довольно трудно. Так, для классического мира не существует описания этой процедуры, и в случае с кастратами XVIII в. ни один осклопитель не оставил воспоминаний о своих действиях, а путешествовавшие по Италии не знали, где проводилась эта операция²⁶³. Похоже, что существуют факторы, объясняющие эту нехватку информации. Такие чувства, как отвращение и стыд, могут быть причиной нежелания говорить об этой практике. Что еще важнее, возникает вопрос о правовом статусе процедуры. Например, римский император Домициан, как известно, запретил кастрацию²⁶⁴, и, несмотря на спрос на скопцов, тем, кто проводил кастрацию, грозило наказание в виде отлучения от Церкви²⁶⁵. Совсем недавно хиджры в Индии вынуждены были совершать этот обряд в обществе, которое считает кастрацию преступной²⁶⁶, и на Западе «кастраторы» точно так же действуют вне рамок закона²⁶⁷.

Это не значит, что свидетельств о кастрации вообще нет. Благодаря своим контактам с хиджрами Нанда смогла дать описание этой операции²⁶⁸. У хиджр кастрация имеет статус религиозного обряда, знаменующего переход к становлению истинной хиджрой. Операцию выполняет *dai ma*, что значит «повитуха», – это указывает на символику акта как формы нового рождения. Роль богини Бахучара Мата, которую призывает *dai ma*, и санкция на совершение обряда подчеркивает религиозное значение этого события. Кастрация у хиджр включает в себя удаление как яичек, так и пениса с помощью ножа, при этом гениталии стягивают веревкой. Мочеиспускательный канал необходимо держать открытым с помощью палочки, чтобы он не закупоривался и не блокировал выделение мочи. Отрезанные гениталии кладут в горшок и закапывают под деревом. Период после операции также имеет символическое значение, приравниваясь к восстановлению после родов. Для китайских евнухов знаменитое описание операции кастрации было дано во второй половине XIX века Джорджем Картером Стентом, британским чиновником в Китае²⁶⁹. Стент называет тех, кто выполняет операцию, «ножниками»: они были профессиональными кастраторами, работавшими в императорском городе. Согласие субъекта имеет жизненно важное значение. Как и в случае с хиджрами, все гениталии удаляются ножом, а мочеиспускательный канал остается открытым, в данном случае путем введения «оловянной иглы или трубки». И, опять же, удаленные члены не выбрасывали: они назывались «драгоценностями» и хранились в специальных сосудах. Стент говорит, что это происходит потому, что обладание «драгоценностью» необходимо для обеспечения продвижения по службе и для погребения вместе с телом после смерти, чтобы обеспечить полноту в загробной жизни. Известны и другие сведения о кастрации. Существуют судебные разбирательства и личные свидетельства, которые содержат рассказы о жизни русских скопцов²⁷⁰. Совсем недавно в интернете появились сайты о кастрации своими руками.

²⁶³ Об отсутствии информации о такой операции в Италии раннего Нового времени см. Barbier (1996), 5, 27–28. О нехватке понимания в целом см. комментарии в Penzer (1965), 140–141.

²⁶⁴ Светоний, *Домициан* 7.

²⁶⁵ См. Barbier (1996), 5, 10.

²⁶⁶ Nanda (1998), 26.

²⁶⁷ Cantacuzino (2000). Новостной сайт BBC также сообщал о случае, когда в Америке мужчина был заключен в тюрьму за незаконную кастрацию у себя дома: <http://news.bbc.co.uk/1/hi/world/americas/2967383.stm>.

²⁶⁸ Nanda (1998), 26–29.

²⁶⁹ Stent (1877).

²⁷⁰ Engelstein (1999), особ. 79–80, 84–85.

К счастью, описание операции кастрации в Византии сохранилось в медицинской энциклопедии, составленной в VII веке врачом Павлом Эгинским²⁷¹. В своем «Сокращении медицины» Павел рассказывает, что иногда выполнял эту операцию под давлением «некоторых весьма влиятельных людей», и описывает два метода кастрации: один путем сжатия (κατὰ θλάσιν), а другой путем отсечения (κατ' ἐκτομήν). Он описывает это так:

Метод сжатия осуществляется следующим образом: детей, еще в младенчестве, помещают в таз с теплой водой, а затем, когда тело размягчится, в том же тазу сжимают яички пальцами, пока они не исчезнут и, раздавленные, больше не будут чувствоваться на ощупь. Метод же отсечения таков: пусть кастрируемого положат спиной на скамью, а мошонку с яичками следует взять пальцами левой руки и, оттянув, сделать скальпелем два прямых надреза, по одному в каждом яичке. Когда яички выйдут, их нужно отрезать от кожи по кругу, оставив только тончайшую связь для сообщения сосудов. Этот метод предпочтительнее метода сжатия: ведь у «сжатых» иногда еще возникает тяга к сношению, так как определенная часть яичек, как представляется, избежала сжатия.

Указав на существование двух методов кастрации (простого повреждения и хирургического удаления яичек), Павел сообщает также, что в Византии удаление самого полового члена (пенэктомия) не было обычным явлением. Это, возможно, объясняет то, почему Лиутпранд Кремонский, отправленный с посольством к византийскому императору Константину VII в 949–950 годах, был так доволен подарком в виде четырех евнухов, известных как карзимасианы, которых он привез для императора: это были евнухи, созданные на Западе торговцами из Вердена для испанского рынка, – у них были удалены оба яичка и пенис²⁷². Тот факт, что византийцы обычно использовали термин ἐκτομία (что означает «отрезанный») для евнуха, предполагает, что метод отсечения был более распространен. О существовании метода сжатия свидетельствуют другие термины для евнухов, такие как θλίβιας («сдавленный») и θλαδίας («сокрушенный»), – греческие слова, использовавшиеся и римлянами²⁷³. В Новейшее время появилась другая форма кастрации – химическая²⁷⁴. В этом случае действие мужских половых гормонов (андрогенов, из которых наиболее известен тестостерон) нейтрализуется приемом лекарств – антиандрогенов. Химическая кастрация может использоваться в медицинских и карательных целях и является более радикальной, чем физическая, так как последняя может оставить в организме некоторое количество тестостерона, поскольку тот вырабатывается не только семенниками.

Однако не все евнухи создаются специально. Существует ряд других типов евнухов, которые также необходимо учитывать. Во-первых, есть случайные евнухи. Пример этой категории – Филетер, правитель из династии Атталидов, которого будто бы раздавила толпа, когда он был ребенком²⁷⁵. И это не единичный случай. Позднеантичный военачальник Соломон, служивший при Юстиниане I, как говорили, был также сделан евнухом непреднамеренно, еще будучи в пеленках²⁷⁶. В обоих случаях, по-видимому, произошло случайное сжатие. Встречаются и более поздние примеры этого. В случае певцов-кастратов кажется, что многие из них стали евнухами, вероятно, из-за несчастных случаев, таких как укус дикого кабана или паде-

²⁷¹ Павел Эгинский, *Сокращение медицины* 6.68.

²⁷² Лиутпранд, *Антаподосис* 6.6. Как и китайцы, мусульмане, похоже, предпочитали евнухов, у которых были удалены и пенис, и яички: Ayalon (1999), особ. 307–314.

²⁷³ См., например, Guyot (1980), 20–23.

²⁷⁴ См., например, Glass, Watkin (1997), 377.

²⁷⁵ См. главу 2.

²⁷⁶ Прокопий Кесарийский, *О войнах* 3.11.6.

ние²⁷⁷. Среди русских скопцов были те, кто приписывал свое состояние несчастному случаю: один утверждал, что был ранен на войне с Наполеоном²⁷⁸. Такие истории, по-видимому, были также прикрытием для преднамеренной кастрации, как это подозревают в случае с Филетером. Однако представляется вполне вероятным, что существовали и те, чьи гениталии были повреждены случайно. Весьма показательный пример – случай воинов, и Плиний Старший признает, что мужские яички подвержены случайным травмам²⁷⁹. Миллан описывает случай с мужчиной в Париже, который в сентябре 1907 года кастрировал своего собственного сына, так как думал, что у того были кровосмесительные отношения с его женой²⁸⁰. Совсем недавно, в 2005 году, на веб-сайте BBC News сообщалось о случае женщины, которая в ярости оторвала левое яичко своему бывшему бойфренду²⁸¹.

Существуют и те, кто стал евнухом от рождения, или, как говорит Мф. 19:12, «рожденные евнухами». Хороший пример этого из римского мира – галльский софист II века н. э. Фаворин Арелатский²⁸². Филострат описывает его как родившегося с двойной природой: и мужчины, и женщины, и обладавшего характерными чертами евнуха: высоким голосом и отсутствием бороды²⁸³. Он сообщает также, что Фаворин назвал себя евнухом в своем объяснении трех парадоксов своей жизни: хотя он был галлом, он был эллинизирован; хотя он был евнухом, его судили за прелюбодеяние; и хотя он поссорился с императором, он всё еще был жив. Считается, что у Фаворина были неопущенные яички или что он родился без них, и высказывалось предположение, что он страдал синдромом Рейфенштейна²⁸⁴. Категория евнухов от рождения прямо упоминается Клавдием Мамертином в его панегирике императору Юлиану²⁸⁵. Урожденные евнухи встречаются и в других культурах. Касательно итальянских кастратов существует история о том, что Балани родился с пустой мошонкой, но позже, во время его певческой карьеры, яички у него опустились²⁸⁶. Хотя в этом примере можно усомниться, вероятно, что в общину хиджр могут входить и урожденные евнухи²⁸⁷. Ансийон ссылается на урожденного евнуха, которого он видел в Берлине в 1704 году: родители возили его по Европе, чтобы заработать денег²⁸⁸. Современный термин для описания «урожденных евнухов» – «интерсексуальный», хотя старый термин «гермафродит», несомненно, известен лучше²⁸⁹. Наконец, к евнухам могли причислять даже импотентов²⁹⁰.

²⁷⁷ Peschel, Peschel (1987), 24.

²⁷⁸ Engelstein (1999), 48.

²⁷⁹ Плиний Старший, *Естественная история* 11.110. Исследование сексуальных последствий кастрации в значительной степени опирается на данные, собранные в ходе исследования солдат, чьи гениталии были повреждены на войне: Tauber (1940), 77–78. Ancillon (1707), 127, ссылается на случай мужчины, который потерял одно яичко на войне, а другое из-за болезни. Millant (1908), 276, также ссылается на случай военного ранения: в 1876 году мужчина родом из Перы был ранен, сражаясь в рядах турецких войск, и его яички пришлось удалить. Миллан говорит, что этот человек был еще жив и нашел себе место в серале.

²⁸⁰ Millant (1908), 252, n. 1.

²⁸¹ <http://news.bbc.co.uk/1/hi/4253849.stm>.

²⁸² О Фаворине см., например, Gleason (1995), особ. 3–20, 131–158; Stevenson (1995), особ. 503–505; Swain (1989).

²⁸³ Филострат, *Жизнеописания софистов* 1.8.

²⁸⁴ Mason (1978).

²⁸⁵ Латинские панегирики 3.19.4.

²⁸⁶ Barbier (1996), 12–13, скептически относится к этой теории.

²⁸⁷ Nanda (1998), 14, 97, 116.

²⁸⁸ Ancillon (1707), 16–18.

²⁸⁹ См., например, Fausto-Sterling (2000), особ. 30–44; Bullough (2002), 12–13; Chase (1998). Этот феномен был освещен также в документальном фильме Channel 4 «Тайный интерсексуал» (2004 год). Существуют общества интерсексуалов, например, общества Северной Америки и Соединенного Королевства.

²⁹⁰ См., например, Nanda (1998), 141.

Физические последствия кастрации

Возвращаясь к категории преднамеренно созданных евнухов, необходимо установить физические последствия операции по кастрации. Как заметил Руссель, только тех мужчин, которые были кастрированы до наступления половой зрелости, можно считать настоящими евнухами, так как они обладают классическими физическими чертами, присущими евнуху²⁹¹. Удаление или сдавливание яичек у маленьких мальчиков предотвращало наступление половой зрелости из-за недостаточной выработки нужного количества мужских половых гормонов. Это состояние в медицинской терминологии называется первичным гипогонадизмом²⁹². Наиболее известными физическими признаками этого состояния, проявляющимися, когда индивид достиг уже зрелого возраста, были отсутствие волос на лице и несломавшийся голос, как мы уже видели у Фаворина. Отсутствие обычного уровня гормонов приводило к отсутствию вторичных половых признаков. Голос оставался высоким, так как увеличения размеров перепончатых голосовых связок из-за воздействия мужских гормонов не происходило²⁹³. Другими эффектами были сохранение пенисом (в тех случаях, когда он тоже не удалялся²⁹⁴) своего детского размера и удлинённые конечности²⁹⁵. Кроме того, считается, что кожа становится бледной и морщинистой²⁹⁶. Форма тела может быть более похожей на женскую из-за повышенного развития подкожного жира и жировых отложений, сосредоточенных в области груди, бедер и ягодиц, что вызвано преобладанием женских гормонов²⁹⁷. Вопрос о физических последствиях кастрации объясняет то волнение, которое проявилось при эксгумации тела Фаринелли в 2006 году из его могилы в Болонье для научного исследования. Оно должно было включать в себя измерение его костей и проведение теста ДНК²⁹⁸.

Таким образом, нет сомнений в том, что ставший евнухом до наступления половой зрелости отличался физически. Однако не всех мужчин кастрировали до наступления половой зрелости, и физические последствия осклопления в этом случае необходимо рассматривать отдельно. Кастрация после достижения совершеннолетия более распространена в тех случаях, когда этот акт производился добровольно (например, в религиозном контексте: *галлы*, ранние христиане, русские скопцы и хиджры) или применяется в качестве формы наказания. Обычно видно, что в таких случаях кастрация не создает классических физических особенностей евнуха, поскольку тело уже развилось. Таким образом, постпубертатный евнух не был так визуально заметен, как ставший евнухом до полового созревания.

²⁹¹ Rousselle (1988), 124.

²⁹² О состоянии и физических характеристиках, связанных с первичным гипогонадизмом, см. Peschel, Peschel (1987), особ. 26–30. Об эффектах кастрации см. также, например, Sawadiah (1946), 504; Cauldwell (1947); Barbier (1996), 13–17; Hopkins (1963), 78, (1978), 193–194; Engelstein (1999), 61; Tsai (1996), 4. Интересная статья о долгосрочных последствиях кастрации, основанная на медицинских исследованиях русских скопцов, китайских и османских евнухов, – Wilson, Roehrborn (1999).

²⁹³ Peschel, Peschel (1987), 26–27; Jenkins (1998), 1877–1878. Голосовые связки не росли, но росла грудная клетка, что способствовало выраженности певческого голоса кастратов: см. также Barbier (1996), 16.

²⁹⁴ Те, у кого был удален пенис, также могли использовать тростинку для мочеиспускания. Penzer (1965), 144, ссылаясь на Джорджа Сэндиса и сэра Пола Рико, отмечает, что османские евнухи в серале «носили серебряные трубочки, спрятанные в тюрбанах, через которые можно было пускать воду».

²⁹⁵ О росте допубертатных евнухов см. Leroi (2003), 199–203; Jenkins (1998), 1878; Barbier (1996), 14–15. Heriot (1975), 27, цитирует запоминающийся комментарий Шарля де Броссе о росте кастрата Марианино: «При росте в шесть футов [он] был самой высокой принцессой, которую кто-либо когда-либо видел». Карикатуры на кастратов часто отражают их ненормальные пропорции: см., например, Peschel, Peschel (1987), 28–29.

²⁹⁶ Медицинское заключение Пеликана от 1872 года о кастрации подчеркивает болезненный вид скопца: Engelstein (1999), 61.

²⁹⁷ Barbier (1996), 14. О развитии груди у певцов-кастратов см., например, замечания в Heriot (1975), 182, касательно Белино, мнимого кастрата, который фигурирует в мемуарах Казановы.

²⁹⁸ См., например, «Таймс», 13 июля 2006 года, 41, и репортаж на новостном сайте Би-би-си: <http://news.bbc.co.uk/1/hi/world/europe/5171892.stm>.

Помимо физических эффектов, психологические и сексуальные последствия кастрации для евнухов препубертатного и постпубертатного возраста порождают интерес, равно как и неопределенность. Пензер утверждает, что и кастрированные в детстве, и оскотенные во взрослом возрасте страдают от психологической травмы, поскольку последние сразу могут оценить то, что они потеряли, а первые позже понимают, чего они были лишены²⁹⁹. Однако, вероятно, это слишком широкое обобщение. Как было установлено, некоторые мужчины хотели быть кастрированы и потому, по-видимому, не жалели о своем поступке, если только позже не передумали. Что же касается тех, кого кастрировали против их воли, то без серьезных личных свидетельств и документов нам приходится лишь строить догадки. Влияние кастрации на сексуальную жизнь индивидуумов вызывает еще больше вопросов. Существует множество историй о сексуальной активности евнухов. Ювенал превозносит сексуальную ценность постпубертатного евнуха: его пенис развит, и (что обычно для евнуха) нет риска оплодотворения³⁰⁰. В своем трактате «Об истинной непорочности в девстве» Василий Анкирский, епископ IV века (и бывший врач), предупреждал девственников об опасностях постпубертатных евнухов, которые всё еще горят желанием, но которым не нужно беспокоиться о том, что женщины от них забеременеют³⁰¹. В той же поздней античности монах Павел Элладик рассказывает в своем письме историю монаха-евнуха Евтропия, который воцелел своего крестника до такой степени, что эякулировал³⁰². Поскольку Евтропий первоначально служил в знатном доме, будучи секретарем знаменитой Юлианы Аникии, вполне вероятно, что он стал евнухом еще до полового созревания. Однако в своем труде «В защиту евнухов» Феофилакт Охридский заявляет, что такие евнухи не страдали от ночных поллюций, в отличие от неоскотенных монахов, хотя его утверждение кажется необычным³⁰³. Имеются многочисленные сообщения о сексуальных связях певцов-кастратов, которые должны были быть евнухами препубертатного возраста³⁰⁴. Пешели скептически относятся к тому, что кастрат мог вступать в сексуальные отношения с женщиной до такой степени, чтобы совершать половой акт, однако Барбье признает, что это было возможно, хотя и предупреждает об опасностях обобщений. Современные исследования русских скопцов также рассматривали вопрос о сексуальном влечении у них³⁰⁵. Они приходили к противоположным выводам: от его полного отсутствия до сильного присутствия, причем последнее повторяет точку зрения Василия Анкирского. Тот несомненный факт, что кастрация среди скопцов могла происходить в разном возрасте, и что были различия в полноте этой процедуры, и некоторые скопцы мужского пола вообще не подвергались кастрации, лишь усиливает неопределенность. Примечательно, однако, что медик Пеликан подчеркивал утрату ими полового влечения. В XX веке предпринимались попытки получить более конкретную информацию, хотя они, как правило, были сосредоточены на постпубертатных евнухах, так как препубертатные евнухи стали более редки с ослаблением феномена певцов-кастратов и придворных евнухов³⁰⁶. Обзор Таубера показал, что данные, полученные от других евнухов,

²⁹⁹ Penzer (1965), 144. См. также замечания в Barbier (1996), 15; Peschel, Peschel (1987), 30.

³⁰⁰ Ювенал 6.366-78. О сексуальной активности постпубертатных *галлов* см. Rousselle (1988), 122-124. Она отмечает: «Целью этих мужчин было иметь возможность продолжать свою половую жизнь, оставаясь при этом бесплодными после удаления яичек или перерезания семявыносящих протоков, что мы сегодня называем вазэктомией. Уже приобретенные мужские признаки сохраняются после удаления яичек, поскольку другие мужские гормоны вырабатываются в организме надпочечниками».

³⁰¹ *Об истинной непорочности в девстве* 61, PG 30, 793-6. Комментарии к обсуждению Василием евнухов см. в Elm (1994), 122-124; Rousselle (1988), 123. О тексте вообще см. Shaw (1997); Elm (1994), 113-136; Brown (1989), 267-269.

³⁰² Ed. Lundström (1902), 17-23. История Павла повторена также в типиконе византийского монастыря Фовера: см. Tomas, Hero, eds. (2000), vol. 3, 880-946, особ. 941-942, а замечания к истории Евтропия см. в Jordan (2000), 68-70.

³⁰³ См. Mullett (2002), 190.

³⁰⁴ См. Barbier (1996), 13-14; Peschel, Peschel (1987), 30-36.

³⁰⁵ См. Engelstein (1999), 64-66.

³⁰⁶ См., например, Wille, Beier (1989); Tauber (1940).

с которыми ему приходилось работать, не всегда были четкими, хотя Таубер и заметил, что сексуальные последствия кастрации определялись не только физически: многое зависело от обстоятельств жизни конкретного человека. Однако он смог сделать вывод, что после кастрации может возникнуть «широкий спектр сексуальных реакций». Интересно, что в его рецензии на исследование русских скопцов говорится, что двадцатилетний молодой человек, которому удалили яички на десятом году жизни, смог достичь эрекции. Исследование Вилле и Байера, посвященное кастрации в Германии, выявило разнообразие сексуальных последствий кастрации. Они утверждают, что

сексуальный интерес, либидо, эрекция и эякуляция обычно снижались в 75 % случаев в течение 6 месяцев. Примерно 10 % оставались сексуально активными в течение многих лет на несколько сниженном уровне, в то время как 15 % сообщили о сексуальном возбуждении в течение более длительного периода времени, но им требовалась более интенсивная стимуляция для сексуальной разрядки.

Таким образом, ясно, что даже в современном мире качество информации может быть неудовлетворительным³⁰⁷, и что все те, кто подвергся кастрации, не обязательно страдают одинаково в плане сексуальной активности. Утверждение о том, что у препубертатных евнухов почти не было сексуального влечения, тогда как у постпубертатных евнухов оно было значительно снижено или отсутствовало, хотя они могли (если у них был пенис) испытывать эрекцию и эякуляцию³⁰⁸, может быть, в общем и целом, принято при условии допущения разных вариантов в этом аспекте³⁰⁹. Вероятно, это можно объяснить различным уровнем тестостерона, который возможен у человека после кастрации. Следует также признать, что в наше время хирургическая кастрация может быть дополнена гормональной терапией. Например, взрослые мужчины, которые стремятся к кастрации, но хотят оставаться сексуально активными, могут вводить себе тестостерон³¹⁰, а Нанда столкнулась с хиджрой, которая усиливала свою феминизацию, принимая женские гормоны³¹¹. Таким образом, естественные эффекты кастрации могут быть химически уменьшены или усилены. Наконец, следует также понимать, что, даже если бы евнухи не обладали сексуальной силой, они всё равно могли бы иметь ценность в качестве сексуальных партнеров³¹².

³⁰⁷ См. также замечания в Heim, Hirsch (1979), особ. 298.

³⁰⁸ О евнухах и сексе см. замечания в Ayalon (1999), 316–325.

³⁰⁹ О вариативности см. интересные замечания в Sawadiah (1946), 506, который рассуждает так: «У евнухов всё объясняет не недостаток яичек, а реакция других элементов этой системы конституциональной регуляции: других эндокринных систем, нервной вегетативной системы и психики».

³¹⁰ Cantacuzino (2000).

³¹¹ Nanda (1998), 72, 81.

³¹² В качестве иллюстрации Марциал, *Эпиграммы* 3.81, упоминает *галла*, занимающегося куннилингусом. Это незабываемо переведено Саймоном Пемброуком в Beard (1994), 175. Nanda (1998), особ. 9–11, замечает, что хиджры могут также работать проститутками, занимаясь сексом с мужчинами. См. также обсуждение в Filippucci (2003), 260–280, касательно сексуальной активности кастратов. В его ходе она замечает, что «бывает секс и секс».

Идейные последствия кастрации

Кастрация, впрочем, порождает не только физические последствия: она оказывала влияние и на то, как евнухи воспринимались с точки зрения пола и характера. Например, Миллан отмечает согласие большинства современных авторов в том, что «евнух – это существо, деградировавшее морально так же, как и физически, и его двойственность, инстинкт крови, трусость и зависть составляют саму основу его темперамента» (хотя на самом деле он рассуждает шире, чем кажется, и считает, что евнухов следует судить как личностей и следует принимать во внимание их обстоятельства³¹³). Идеи о поле и характере евнухов будут подробно рассмотрены в последующих главах, а настоящая глава завершится несколькими предварительными комментариями об идейных последствиях оскотления.

С точки зрения пола факт кастрации может привести к тому, что евнухи будут рассматриваться как нечто сродни женщинам. Это особенно ясно видно в греко-римской медицинской традиции, особенно в аристотелевском корпусе³¹⁴. В Древней Греции считалось, что между телами мужчин и женщин существуют основополагающие различия, которые выражались в обычных терминах для их описания: тела мужчин были горячими и сухими, тогда как тела женщин – холодными и влажными³¹⁵. В своем труде «О возникновении животных» Аристотель прямо заявляет, что из-за своего увечья евнухи переходят в женское состояние³¹⁶. Это становится ясно также, когда он пытается объяснить, почему мужчины могут облысеть, но с женщинами, детьми и евнухами этого не происходит. Он пишет так:

Люди в своих возрастах минуют лето и зиму. Вот почему никто не лысеет до полового акта, а тогда для тех, кто таковы по природе, [облысеть] легче. Ведь по своей природе мозг – это самая холодная часть тела, а половой акт охлаждает, ведь он есть выделение чистого и природного тепла. Поэтому совершенно понятно, что мозг чувствует это первым... А женщины не лысеют, ведь их природа близка природе детей: обе не вырабатывают семенную секрецию. И евнух не становится лысым из-за своего превращения в женщину, а появляющиеся позднее волосы у него либо не растут, либо выпадают, если евнухам случится их иметь, за исключением лобка. Ведь и у женщин первых нет, а вторые растут на лобке. Это искажение есть переход от мужского к женскому³¹⁷.

Такое отождествление евнухов с женщинами можно найти и у римских писателей, например в стихотворении Катулл об Аттисе: как только этот *галл* оказался кастрирован, его называют уже не «он», а «она»³¹⁸. Мнение о том, что евнухи феминизированы, имело последствия в том, как они должны были себя вести. Им приписывается поведение, которое обычно ассоциировалось с женщинами.

Всё это подводит нас к вопросу о характере евнухов, и самое устойчивое суждение по этому поводу проистекало из того факта, что они не могли иметь потомства. Одно из таких

³¹³ Millant (1908), 164–165, 167.

³¹⁴ О взглядах Аристотеля на евнухов и женщин см. Mayhew (2004), 54–68.

³¹⁵ См., например, Ringrose (1994), 87–89.

³¹⁶ Аристотель, *О природе животных* 4.1 766a. Аристотель дружил с евнухом Гермием, тираном города Атарней на Ионическом море, так что его знания о евнухах могли быть как теоретическими, так и практическими. О Гермии см. Guyot (1980), 207–209; Renahan (1982); Wormell (1935).

³¹⁷ Аристотель, *О природе животных* 5.3 783b–784a. Об эффектах от кастрации см. также *О природе животных* 8 (9).50 631b–632a. Тестостерон заставляет мужчин лысеть: Leroi (2003), 282–283.

³¹⁸ Катулл 63. См., например, Roller (1997), 551–552.

мнений заключалось в том, что евнухи были заняты накоплением денег для себя, так как у них не было детей, которым они могли бы их завещать. По сути, скопцы были скупцами³¹⁹. Эта точка зрения имела очень долгую историю: она встречается и у позднеантичного историка Аммиана Марцеллина³²⁰, и в представлениях о русских скопцах³²¹. Интересно, что в греко-римском мире евнух, по всей видимости, ассоциировался с ролью казначея. Атталиду Филетеру царь Лисимах доверил крепость Пергам, где хранились его богатства, так как Лисимах был разгневан тем, что царь-соперник описывал его как казначея, ибо это пятнало его сравнением с евнухом³²². В позднеантичный период евнухи всё еще выполняли роль казначея (*сакеллария*) – например, Нарсес, более известный своими победами над готами³²³. Эту роль они сохраняли и в Византии: евнух Лев, заказчик Библии Льва, был *сакелларием*³²⁴.

³¹⁹ Впрочем, приписывание им алчности не ограничивалось только вопросом денег: к примеру, евнухи также могли изображаться как охочие до секса и еды. См., например, комментарии Василия Великого, *Письма* 115.

³²⁰ Аммиан Марцеллин 18.5.4.

³²¹ См. Engelstein (1999), 69, 126, 143. См. также Marmon (1995), 104–105, о том, что у исламских евнухов есть спрятанные богатства.

³²² Плутарх, *Demetr.* 25.

³²³ О Нарсесе см., например, Fauber (1990).

³²⁴ Ayalon (1999), 19, 330–331, отмечает также роль этого в случае исламских евнухов и проводит параллель с русскими скопцами. Millant (1908), 62–63, отмечает роль евнухов как банкиров, отмечая, что «Pour une caisse comme pour un harem, un eunuque est le plus sur gardien». Отголоски этой роли, похоже, всплывают в истории хиджры Сушилы, которой было предъявлено обвинение в получении денег и ключей от шкафа в доме ее «мужа»: Nanda (1998), 86.

Заключение

Кастрация занимает центральное место в изучении евнухов, но это предмет, исследование которого весьма проблематично. Информации об этой операции недостаточно, а степень и последствия кастрации могут различаться. Кроме того, относительно недавние разработки в области химической кастрации и химической терапии, связанной с кастрацией, внесли совершенно новый вклад в эту тему. Ясно то, что она была распространена на протяжении всей истории человечества по целому ряду причин, а не только из-за желания создавать евнухов. Очевидно также, что тема кастрации всегда вызывала сильные реакции, и не только на саму операцию, но и на ее последствия. Все эти факторы необходимо учитывать, когда мы пытаемся понять феномен евнуха.

Глава 4

Придворные евнухи в поздней Римской империи

Введение

Одна из отличительных черт поздней Римской империи – появление института евнухов при императорском дворе. Это новшество особенно отмечалось многими авторами IV века и нашло отражение в карьере нескольких выдающихся главных спальничих, например Евсевия и Евтропия. В настоящей главе мы проследим этот феномен на протяжении Поздней античности (IV–VI века), но особое внимание уделим изучению того, почему придворные евнухи стали столь характерной чертой Римской империи в этот период. По этому поводу было выдвинуто несколько теорий, и все они будут здесь рассмотрены и оценены, прежде чем сделать окончательный вывод.

Придворные евнухи в Поздней античности

Как уже отмечалось, римские императоры, правившие до IV века, были хорошо знакомы с евнухами³²⁵. Императорский дворец, как и другие элитные дома, мог иметь среди прислуги и рабов-евнухов. Однако общепризнано, что в Поздней античности евнух стал институциональной особенностью двора³²⁶. Евнухи образовывали особую группу, постоянно служившую при императорах. Они обычно классифицируются как спальничие (*кувикулярии*), во главе которых стоит главный спальничий (*praepositus sacri cubiculi*)³²⁷. Как этой группе, так и отдельным придворным евнухам позднеантичные источники приписывают обретение политической власти благодаря влиянию на римских императоров.

Одно из наиболее ярких описаний положения и власти евнухов при позднем римском дворе – рассказ историка Аммиана Марцеллина о правлении Констанция II (337–361)³²⁸. Хотя Аммиан писал свою историю в конце IV века, в царствование Констанция он активно участвовал в военных и политических делах, будучи офицером при военачальнике Урсицине. Много внимания он уделяет Евсевию, главному спальничему императора³²⁹. Ведущая роль евнуха в управлении империей и его влияние на Констанция и его коллег-чиновников ярко подчеркнуты. Евсевий был ключевой фигурой, он предупреждал императора об опасностях, которые исходили от таких влиятельных лиц, как военачальник Урсицин и цезарь Галл, и принимал меры против них³³⁰. Значение Евсевия при дворе было таково, что другие чиновники искали его благосклонности и старались угодить ему³³¹. Ведущая роль этого евнуха в царствование Констанция подтверждается тем фактом, что после смерти Констанция Евсевий участвовал в спорах о том, кто должен быть следующим императором. При следующем императоре, Юлиане (361–363), который инициировал судебные процессы над ведущими должностными лицами предыдущего царствования³³², Евсевий был казнен. Описывая судьбу главного спальничего, Аммиан размышляет о той степени власти, которой он достиг при Констанции, и утверждает, что власть его была почти равна власти императора³³³. Широкое присутствие евнухов при дворе Констанция и их влияние также упоминаются этим историком, который однозначно идентифицирует их как евнухов или спальничих. Он пишет, что они смогли спасти спальничего Горгона от наказания, добиться прекращения дела против магистра конницы Арбитона и настроить Констанция против Урсицина³³⁴.

Хотя Аммиан сосредоточен, прежде всего, на описании той власти, которой евнухи обладали при Констанции, ибо это часть сознательного очернения им этого императора и параллельного восхваления Урсицина и Юлиана³³⁵, он тем не менее указывает, что евнухи были

³²⁵ См. особенно главу 1.

³²⁶ См., например, Hopkins (1963), (1978); Guyot (1980), 130–76.

³²⁷ О евнухах как *кувикуляриях* см., например, Guiland (1955), 52–75, (1967) I, 269–282; Hopkins (1963), 77–78, (1978), 191–193; Guyot (1980), 142–143; Sidéris (2003). Должность *praepositus sacri cubiculi* хорошо изучена: см., например, Dunlap (1924), особ. 178–223; Guiland (1961), (1967) I, 333–380; Guyot (1980), 130–157; Schölten (1995), (1998); Schlinkert (1996), 237–284.

³²⁸ Об отношении Аммиана к евнухам см., например, Sidéris (2000); Tougher (1999a); Guyot (1980), 164–6. Об Аммиане и его «Истории» см., например, Drijvers, Hunt, eds (1999); Barnes (1998); Matthews (1989); Tompson (1947).

³²⁹ О Евсевии см., например, Guyot (1980), 199–201; Dunlap (1924), 260–270.

³³⁰ Аммиан Марцеллин 14.11.1–3; 14.11.20–22; 15.3.1–3.

³³¹ Аммиан Марцеллин 18.4.3; 20.2.2–3.

³³² Аммиан Марцеллин 21.15.4; 22.3.12.

³³³ Другие современные ему авторы, например, Афанасий (*История ариан* 35–27), Юлиан (*Послание к афинянам* 272 D, 274 A–B) и Либаний (*Речи* 18.152) также свидетельствуют о значении и силе Евсевия.

³³⁴ Аммиан Марцеллин 15.2.10; 16.6.3; 18.4.2–4.

³³⁵ См., например, Tougher (1999a), 68–71. Примечательно, что в своем резюме правления Констанция Аммиан критикует

общей чертой позднего римского двора. Как цезари, Галл и Юлиан имели своих собственных главных спальничих, Горгония и Евферия соответственно, причем последний появился в императорском дворце при Константине Великом (306–337) и уже служил Константу (337–350)³³⁶. Спальничие имелись, согласно источникам, и у Валентиниана I (364–375), евнухи прямо упоминаются как часть двора его брата Валента (364–378)³³⁷. Множество других авторов IV века лишь усиливают наше представление о том, что евнухи были неотъемлемым элементом позднего римского двора и что они составляли могущественную силу. В своем рассказе об ужасных судьбах тех императоров, которые преследовали христиан, и об изменении религиозной обстановки при Константине и Лицинии в 310-х годах Лактанций кратко, но драматично описывает придворных евнухов³³⁸. Упомянув меры, принятые Диоклетианом (284–305) в своем собственном доме, Лактанций сообщает, что они включали в себя казнь евнухов, хотя те «некогда пользовались большой властью» и «Диоклетиан и весь дворец зависели» от них. Столь же краткий, но важный комментарий дает антиохийский софист Либаний, рассказывая о судебной реформе Юлиана после его вступления на престол в 361 году. Император избавил дворец от тех, кого считал ненужной челядью, включая евнухов, которые «по численности своей превосходили мух вокруг стад весной»³³⁹.

Другие тексты IV века показывают еще большую озабоченность темой евнухов. Яркий пример этого – пресловутая «История августов»³⁴⁰. Это собрание биографий императоров от Адриана (117–138) до Карина (283–285), написанных разными авторами в царствование Диоклетиана и Константина. Впрочем, обычно считается, что эти жизнеописания были делом рук одного автора, который создал их в конце IV или даже в начале V века³⁴¹. Таким образом, историческая ценность этого текста ставится под сомнение. Что же касается озабоченности придворными евнухами, то замечания на эту тему сосредоточены в биографии Александра Севера (222–235), хотя всплывают также в жизнеописаниях Гелиогабала (218–222) и Гордиана III (238–244). Суть этих замечаний состоит в том, чтобы осудить влияние евнухов при римском дворе и восхвалить тех императоров, которые предпринимали меры, чтобы остановить его. Александр Север высоко оценивается здесь за то, что лишил евнухов того положения и власти, которых они достигли при дворе его предшественника. Гелиогабал, напротив, порицается как раб своих евнухов: ведь именно при нем они приобрели высокий статус и влияние³⁴². Сообщается, что Александр ограничил функцию евнухов при дворе их более традиционной ролью по уходу за женщинами, а прочих раздал своим друзьям³⁴³. Он был непреклонен в том, что у них не должно быть политической власти, как то было в предыдущее царствование³⁴⁴. Гордиан III также восхваляется за решение проблемы придворных евнухов³⁴⁵. Учитывая характер «Истории августов», считается, что эти подробности касательно придворных евнухов времен Гелиогабала, Александра Севера и Гордиана не следует воспринимать как историческую реальность. Их рекомендуют понимать скорее как отражение состояния империи в IV веке, когда евнухи стали значительным и влиятельным элементом при дворе, чему некоторые императоры дей-

этого императора за то, что тот находился под чрезмерным влиянием своих евнухов: 21.16.16.

³³⁶ Аммиан Марцеллин 15.2.10; 16.7.2–10; 20.8.19. См. также Guyot (1980), 201–202, 206.

³³⁷ Аммиан Марцеллин 27.10.11, 30.6.4; 30.4.2, 31.13.14.

³³⁸ Лактанций, О смерти преследователей 30.1–3.

³³⁹ Либаний, *Речи* 18.130.

³⁴⁰ См. обсуждение в Guyot (1980), 157–164.

³⁴¹ Я вернусь к вопросу о датировке ниже.

³⁴² *История августов* 18.23.5–6; 18.34.3; 18.45.4–5.

³⁴³ *История августов* 18.23.4–7; 18.34.3.

³⁴⁴ *История августов* 18.45.4–5; 18.66.3–4.

³⁴⁵ *История августов* 20.23.7; 20.24.2–5.

ствительно противодействовали³⁴⁶. Такая интерпретация подтверждается тем, что автор иногда высказывает свое личное мнение или замечания касательно «современных» дел. В биографии Александра Севера он с осторожностью признает, что император, для которого он пишет (предположительно, Константин), сначала сильно зависел от своих евнухов, но затем ограничил их власть³⁴⁷. В жизнеописании Аврелиана (270–275) он рассматривает свойства дурного императора, и перечисляет в качестве одного из них скупых евнухов³⁴⁸. Таким образом, автор «Истории августов» считает само собой разумеющимся, что он живет в мире, где всегда существовали придворные евнухи, которые могли достичь большого влияния и власти.

Заслуживает упоминания еще один текст – первая инвектива Клавдиана против евнуха Евтропия³⁴⁹. Поэт-александриец написал ее в 399 году, когда Евтропий, главный спальничий императора Аркадия (395–408), занял древнюю римскую должность консула³⁵⁰. Произведение было составлено в обстановке политической напряженности между дворами Аркадия и его брата Гонория (395–423), первый из которых базировался на востоке в Константинополе, а второй – на западе в Италии. Поскольку оба императора были молоды, власть в большей степени принадлежала фактическим правителям: на востоке это был Евтропий, а на западе – полководец Стилихон. Клавдиан получил роль «придворного поэта» при западном дворе, и потому его литературные нападки на Евтропия могут служить примером политической конкуренции, существовавшей между двумя дворами³⁵¹. Хотя инвектива Клавдиана направлена на отдельного человека, она тем не менее описывает те власть и статус, которых придворные евнухи могли достичь в империи. В ней описана карьера Евтропия в качестве раба до его поступления на императорскую службу, а также детали его деятельности и влияния как чиновника. Они включали в себя и военную функцию, поскольку он возглавлял кампанию против гуннов³⁵². Евнух занимал консульский пост, что указывает на его политическое значение и, по-видимому, этот факт и спровоцировал инвективу, так как Клавдиан начинает с того, что фокусируется на этом событии как на некоем возмутительном предзнаменовании³⁵³. Общее впечатление, которое создает поэт, состоит в том, что Евтропий фактически правил Восточной империей.

Рассмотренные выше тексты показывают, что в IV веке евнухи были обычным элементом позднего римского двора и что они могли достигать политической власти. Они указывают и на то, что такая ситуация могла вызывать и враждебную реакцию. Та глубина, до которой могла прийти эта ненависть, лишь усиливает наше впечатление о значении придворных евнухов в аппарате управления империей. «История августов» утверждает, что некоторые императоры стремились ограничить присутствие и влияние евнухов при дворе. Самый известный пример императора, преследовавшего такие цели, – Юлиан (361–363). Это обстоятельство подробно описывается в источниках о его царствовании, включая труды самого Юлиана. Основным мотивом, как правило, называется оптимизация многочисленной придворной прислуги по экономическим соображениям³⁵⁴, но в этом начинании есть и элемент критики самой природы

³⁴⁶ Guyot (1980), 158–159.

³⁴⁷ *История августов* 18.67.1. Константин изображен как антиевнух также в *Извлечениях о цезарях* 41.10.

³⁴⁸ *История августов* 26.43.1.

³⁴⁹ Клавдиан, *Против Евтропия* I. Клавдиан выступил со второй инвективой в адрес Евтропия после того, как этот евнух был отстранен от власти в 399 году: *Против Евтропия* II. Дискуссию об этих инвективах см. особенно в Long (1996). Краткий анализ антиевнушеских настроений в инвективах см. в Guyot (1980), 167–170.

³⁵⁰ О Евтропии и его положении при дворе Аркадия см. также, например, Schölten (1995), 223–227; Liebeschuetz (1991), особ. 92–108; Dunlap (1924), 272–284.

³⁵¹ О Клаудии и его роли см., например, Cameron (1970).

³⁵² Например, *Против Евтропия* I.234–243.

³⁵³ *Против Евтропия* I.1–23.

³⁵⁴ Например, Либаний, *Речи* 18.130; Аммиан Марцеллин 22.4. Церковный историк V века Сократ объясняет действия Юлиана скорее личными причинами: 3.1.53. Он говорит, что Юлиан избавился от евнухов потому, что его жена умерла и он не собирался жениться снова.

предыдущего правления. Юлиан замечает, что при Констанции слово «евнух» часто упоминалось и почиталось, но при нем оно употребляется как оскорбление и упрек³⁵⁵. В речи, восхваляющей Юлиана, Клавдий Мамертин, один из консулов 362 года, напоминает о неприятной ситуации, которая существовала во время правления Констанция II, когда представители элиты, стремившиеся занять должность, должны были заискивать перед придворными евнухами из-за благосклонности к ним императора³⁵⁶. Тут сразу вспоминается главный спальничий Евсевий, и вполне возможно, что Юлиана на его действия спровоцировала неприязнь к этому конкретному евнуху. Безусловно, он в некоторой степени винил Евсея в своих плохих отношениях с Константином, и этот евнух сыграл определенную роль в падении его единокровного брата Галла. Главный спальничий был одной из главных жертв судебных процессов, проходивших в Халкидоне в начале правления Юлиана. Другим императором IV века, который, по общему мнению, выступал против могущественных придворных евнухов, был Магн Максим (383–387). Военный, который пришел к власти, провозглашенный своими войсками в Британии, Максим старался стать важным политическим игроком на Западе. Сообщается, что он отказался держать евнухов в качестве стражей при своем дворе и что спальничим у него был не евнух, а старик, сопровождавший его с юности³⁵⁷.

Итак, враждебные чувства по отношению к придворным евнухам могли отражаться в действиях некоторых императоров. Однако, как замечает Гюйо, их возможности обходиться без евнухов существовали пределы³⁵⁸. Несмотря на свое враждебное отношение к евнухам, Юлиан, поддерживал хорошие отношения с некоторыми из них. Например, с Мардоном, который учил Юлиана в детстве и который, как рассказывают, и привил ему любовь к эллинской культуре, в частности к Гомеру³⁵⁹. Конечно, Мардоний не был придворным евнухом, но есть случай Евферия, который был главным спальничим Юлиана во время его правления в Галлии. Этот евнух, по-видимому, оказал Юлиану важные услуги, в частности, дважды выступал в качестве его посла к Констанцию, в 357 и 360 годах³⁶⁰. Обычно считается, что Евферий оставался в хороших отношениях с Юлианом и после его прихода к единоличной власти, а Гюйо отмечает, что при нем активно действовал и другой евнух. Вудс поставил под сомнение оба эти предположения, хотя и поддерживает общий вывод Гюйо о том, что придворные евнухи не исчезли полностью во время правления Юлиана, приводя свидетельство Либания³⁶¹. Что касается Магна Максима, то, несмотря на его заявление, когда епископ Амвросий Медиоланский прибыл в Трир в 387 году для свидания с этим императором, он встретился там с его главным спальничим, который был евнухом³⁶². Как кажется, даже те императоры, которые решительно выступали против придворных евнухов, не могли полностью отказаться от их услуг. Император, которого «История августов» восхваляла за то, что он пресек влияние евнухов, также не удалил их полностью от двора³⁶³. Это еще сильнее подтверждает наш вывод, что евнухи были постоянным элементом позднего римского двора в IV веке, несмотря на свидетельства об определенной озабоченности той властью, которой они могли достичь.

³⁵⁵ Юлиан, *Мисопогон* 352 А-В.

³⁵⁶ Латинские панегирики 3.19.3–4.

³⁵⁷ Зосим 4.37.2. См. также *PLRE* 1, Anonymus 30, p. 1011.

³⁵⁸ Guyot (1980), 151–153.

³⁵⁹ См. свидетельство самого Юлиана: *Мисопогон* 352 А-С. Мардоний уже был наставником матери Юлиана Василины.

³⁶⁰ Аммиан Марцеллин 16.7; 20.8.19; 20.9.2. Текст Аммиана полон похвал Евферию, несмотря на то что он был евнухом. Считается, что этот евнух был одним из информаторов «Истории» Аммиана, поскольку Евферий также оказался в Риме: см., например, Matthews (1989), 25. Его блестящий рассказ о характере и действиях Евферия обычно принимается за чистую монету, но см. альтернативную интерпретацию в Woods (1998).

³⁶¹ Woods (1998), 114. Либаний сообщает, что при Юлиане евнухи выполняли черную работу и вели себя приличествующим образом: *Речи* 18.149.

³⁶² Амвросий Медиоланский, *Письма* 24.2. См. также Guyot (1980), 233.

³⁶³ История августов 18.67.1.

Тот факт, что евнухи по-прежнему встречаются в качестве ключевых служителей при дворе в V–VI веках, показывает, что традиция придворного евнушества в Римской империи полностью прижилась. Несколько евнухов особенно выделились при Феодосии II (408–450). Важную роль в начале его правления сыграл персидский евнух Антиох³⁶⁴. Антиох был *кувикулярием* при Аркадии и наставником его сына Феодосия. Когда Феодосий сам стал императором, евнух стал его главным спальничим. Хронист Иоанн Малала сообщает, что Антиох был настолько могущественен, что контролировал все дела, но Феодосий в конце концов разгневался на него и заставил его стать монахом и пресвитером, хотя возможно, что этот евнух просто стал жертвой борьбы за власть при дворе³⁶⁵. Еще более запомнился евнух Хрисафий, который в 449 году составил заговор с целью убийства гунна Аттилы³⁶⁶. Хрисафий был доминирующей фигурой при дворе в последнее десятилетие правления Феодосия, хотя не сообщается, что он занимал должность *praepositus sacri cubiculi*, – он описывается как *снафарий* и *кувикулярый*³⁶⁷. Малала приписывает его влияние на императора тому факту, что Феодосий возделел этого евнуха, который был чрезвычайно красив³⁶⁸. Еще один знаменитый главный спальничий Феодосия – Лавс. Он обязан своей славой не своей политической роли, а тому факту, что заказал сборник историй о христианских подвижниках, известный как «Лавсаик»³⁶⁹. Впрочем, следует отметить, что ни один современный ему источник прямо не называет Лавса евнухом.

Хотя евнухи особенно ассоциируются с двором Феодосия II, они, очевидно, были общим элементом для любого императорского двора³⁷⁰. Например, у Анастасия I (491–518) был главный спальничий Амантий³⁷¹. После смерти императора евнух планировал посадить на престол своего союзника, но был казнен более успешным преемником Анастасия Юстином I (518–527)³⁷². При Юстиниане I (527–565) упоминается один из самых известных придворных евнухов, Нарсес³⁷³. Евнух армянского происхождения, Нарсес был *кувикулярием*, оказавшим императору важную услугу. В 532 году в качестве спафария он участвовал в подавлении восстания Ника в Константинополе³⁷⁴, а позже ему было поручено вести войну против готов в Италии, которую он успешно завершил³⁷⁵. В ходе своей карьеры Нарсес служил, кроме того, казначеем и главным спальничим³⁷⁶. Евнухи Евфрат и Каллиник также отличились в царствование Юстиниана. Прокопий Кесарийский описывает абаса Евфрата как главу придворных евнухов: он рассказывает, как император поручил этому евнуху отправиться в Абасгию, чтобы приказывать тамошним правителям отказаться от практики кастрации своих подданных и продажи их ромеям³⁷⁷. Что касается Каллиника, то он был главным спальничим императора и весьма

³⁶⁴ Об Антиохе и сложностях его карьеры см. особенно Greatrex, Bardill (1996).

³⁶⁵ Иоанн Малала 14.15.

³⁶⁶ Ключевой источник о Хрисафии – «История» Приска Панийского, которая сохранилась лишь фрагментарно. Приск был современником Хрисафии и недолго любил этого евнуха: см. Blockley (1981), 63–64.

³⁶⁷ *Житие Даниила Столпника* 31, Евагрий, *Церковная история*. 2.2, и *Пасхальная хроника* 450 описывают его как *спафария*, то есть главного телохранителя. Иоанн Малала 14.19, 32 описывает его как *кувикулярия*.

³⁶⁸ Иоанн Малала 14.19.

³⁶⁹ О Лавсе и этом тексте, который был написан Палладием, см. Rapp (2001).

³⁷⁰ См., например, Guiland (1943), 216–19. О придворных евнухах V века см. также Schöllen (1995), 220–242, 246–251.

³⁷¹ Иоанн Малала 16.20.

³⁷² Иоанн Малала 17.2.

³⁷³ О Нарсесе см., например, Fauber (1990); Guiland (1943), 205–206; Dunlap (1924), 284–299.

³⁷⁴ Иоанн Малала 18.71.

³⁷⁵ Иоанн Малала 18.116, 18.140.

³⁷⁶ Как казначей: Прокопий Кесарийский, *О войнах* 1.15.31; 6.13.16. Как *препозит*: Юстиниан, *Новеллы* App. 7. Надписи также свидетельствуют о том, что Нарсес был *препозитом*: см., например, PLRE 3, 913–914.

³⁷⁷ Прокопий Кесарийский, *О войнах* 8.3.19; *Тайная история* 29.13.

трогательно восхвален в эпиграмме Леонтия Схоластика³⁷⁸. Он сыграл решающую роль и во вступлении на престол Юстина II (565–578), племянника и преемника Юстиниана³⁷⁹.

Чтобы оценить значение придворных евнухов для поздней Римской империи, полезно познакомиться и с теми документальными свидетельствами, которые проливают свет на их социальный статус. Например, римское законодательство указывает на тот сан, который получали главные спальничие³⁸⁰. К концу IV века высшим должностным лицам были доступны три придворных сана. Это были, в порядке убывания, *illustis* («сиятельный»), *spectabilis* («видный») и *clarissimus* («славнейший»), причем последний был старым титулом, обозначающим сенаторский статус. По крайней мере, с 384 года главные спальничие числились среди *illustres*³⁸¹. В 422 году Гонорий и Феодосий II издали закон о главных спальничих, в котором говорилось, что те, кто занимает эту должность, должны были иметь тот же сан, что и префект претория, префект города и *magister militum*³⁸². Этот закон отражает тот факт, что сан *illustis* был подразделен на категории, но теперь главные спальничие должны были принадлежать к высшему разряду. Помимо законодательства, еще один показательный источник – это *Notitia dignitatum*, документ, датируемый концом IV – началом V века, где подробно описываются гражданские и военные должности как восточной, так и западной половины империи³⁸³. Несмотря на сложный характер этого текста, он раскрывает статус должности *praepositus sacri cubiculi*. На Востоке главный спальничий занимает место после префектов претория, префекта города Константинополя и *magister militum*, тогда как на Западе он стоит после префектов претория, префекта города Рима, магистра пехоты и магистров конницы³⁸⁴. В *Notitia dignitatum* указано также, что главный спальничий Востока имел сан *illustis*³⁸⁵. Другими почетными титулами, которые могли получить евнухи, были комит, патриций и консул, хотя пресловутый Евтропий был единственным евнухом, удостоившимся последнего отличия³⁸⁶.

Прежде чем перейти к рассмотрению вопроса о том, почему придворные евнухи были столь характерной чертой поздней Римской империи, будет бесполезно сделать несколько дополнительных замечаний. Фундаментальный аспект, заслуживающий комментария, – это власть придворных евнухов, особенно главных спальничих. Были предприняты попытки проанализировать сферу компетенции данной должности³⁸⁷, но ключевой фактор, объясняющий ее политическое значение и значение придворных евнухов вообще, – это доступ к императору³⁸⁸. Придворные евнухи были привилегированной группой, поскольку регулярно лично контактировали с императором, учитывая контекст их обязанностей. Они могли оказывать на него влияние – факт, который признают и современники. Например, Аммиан отмечает возможность придворных евнухов очернить Урсицина перед Констанцием, Малала подчеркивает свободный доступ (παρρησία) Хрисафия к Феодосию II, а Леонтий Схоластик описывает ту

³⁷⁸ Греческая антология 16.33.

³⁷⁹ Это ясно видно из панегирического стихотворения Кориппа по случаю восшествия на престол Юстина II. См. особенно 1.76–96, 1.122–159, 4.330–364.

³⁸⁰ О титулах и почестях, которыми обладали главные спальничие, см., например, Schölten (1995), 39–50; Guyot (1980), 136–137; Hopkins (1978), 174–176; Dunlap (1924), 193–198.

³⁸¹ Кодекс Феодосия 7.8.3.

³⁸² Кодекс Феодосия 6.8.1. Императоры говорят, что именно случай Макробия вдохновил их издать этот закон. Закон был издан в Константинополе, и поэтому Феодосий II был его главным инициатором.

³⁸³ Обсуждение этого текста см., например, в Jones (1964), 1417–50; Kulikowski (2000). Текст издан в Seeck (1962).

³⁸⁴ *Notitia dignitatum* Or. 1, Seeck, ed. (1962), 1; *Notitia dignitatum* Oc. 1, Seeck, ed. (1962), 103.

³⁸⁵ *Notitia dignitatum* Or. 10, Seeck, ed. (1962), 30. Лист с описанием западного главного спальничего утерян.

³⁸⁶ См., например, Dunlap (1924), 195–197.

³⁸⁷ Например, Schölten (1995), 75–183; Guyot (1980), 138–139; Dunlap (1924), 199–202.

³⁸⁸ См., например, Guyot (1980), 147–149; Hopkins (1978), 177. Это относится и к другим культурам, таким как китайская: Tsai (1996), 222. О важности близости для объяснения влияния евнухов см. также Patterson (1982), 317–318.

близость, которая была у Каллиника с Юстинианом³⁸⁹. Этот фактор заставлял и других членов общества ценить придворных евнухов как средство достучаться до императора, тем самым еще больше усиливая их власть³⁹⁰.

До сих пор настоящая глава была сосредоточена преимущественно на должности главного спальничего и всей группе *кувикулариев*, но следует отметить, что для евнухов существовали и другие конкретные должности. Как правило, они рассматриваются как служители, подчиненные главному спальничему³⁹¹. Среди этих чиновников были *primicerius sacri cubiculi* (надзиратель священной опочивальни), *castrensis sacri palatii* (управляющий священным дворцом), *comes domorum per Cappadociam* (комит императорских поместий в Каппадокии) и *comes sacrae vestis* (комит священных одеяний). Эти должности впервые появляются в разные моменты IV–V веков, так что система должностей, видимо, со временем эволюционировала. Следует, однако, отметить, что не все эти должности обязательно занимали евнухи. Например, первым евнухом, про которого известно, что он занимал должность *castrensis*, был Амантий, который был *castrensis* императрицы Евдокии, жены Аркадия, и первым *castrensis*, названным *кувикуларием*³⁹². Однако ясно, что, как и в случае с должностью главного спальничего, эти должности могли дать их владельцу высокий социальный статус. *Notitia dignitatum* перечисляет *primicerius sacri cubiculi* и *castrensis sacri palatii* в числе *spectabiles*³⁹³. В дополнение к этим должностям евнухи встречаются в роли главного телохранителя (*снаффария*) и казначея, как уже было отмечено.

Наконец, следует подчеркнуть, что евнухи были не только характерной чертой позднеантичного двора на Востоке, но встречались при дворе и на Западе³⁹⁴. Несмотря на ориенталистский тон упреков Клавдиана в адрес Евтропия, ясно, что в поздней Римской империи придворные евнухи были общеимперским, а не чисто восточным феноменом. Когда император Констанций II жил на Западе в первой половине 350-х годов, главным образом в Милане, с ним был его главный спальничий Евсевий. Будучи цезарем на Западе, Юлиан назначил Евферию своим главным спальничим, причем этот евнух уже служил Константу на Западе. Реакция Магна Максима на придворных евнухов была явно необычной и в любом случае не нашла продолжения. Грациан (367–383) и Валентиниан II (375–392), как и их отец Валентиниан I, приветствовали евнухов при дворе³⁹⁵. Евнухи Арсакий и Терентий оказали Гонорию (395–423) добрую услугу, отвезя Евхерия, сына Стилихона, в Рим и казнив его там. Терентий был награжден должностью *praepositus sacri cubiculi*, а Арсакий назначен его заместителем³⁹⁶. Узурпатор Константин отправил евнухов с дипломатической миссией к Гонорию³⁹⁷. Как было отмечено, *Notitia dignitatum* указывает, что существовал главный спальничий Запада, как и Востока; известно, что в 454 году Валентиниан III (425–455) убил военачальника Аэтия с помощью своего главного евнуха³⁹⁸. Менее драматично упоминание об Аколиии, *praepositus sacri cubiculi* при Валентиниане III³⁹⁹. Даже после падения Западной Римской империи традиционная долж-

³⁸⁹ Аммиан Марцеллин 18.4.4; Иоанн Малала 14.19; *Греческая антология* 16.33.

³⁹⁰ По признанию Клавдия Мамертина: см. выше, прим. 35.

³⁹¹ См., например, Schölten (1995), 65–73; Guyot (1980), 139–142; Hopkins (1978), 175–176; Dunlap (1924), 202–223.

³⁹² Guyot (1980), 140–141; Costa (1972). Коста утверждает, что *castrensis* изначально не был подчинен *praepositus sacri cubiculi* и что на самом деле последний был подчинен первому.

³⁹³ *Notitia dignitatum* Or. 17, Oc. 14–15, Seeck, ed. (1962), 40–41, 158–159.

³⁹⁴ Как De Gaifer (1957), 46, n. 2.

³⁹⁵ См., например, Зосим 4.22.4.

³⁹⁶ Зосим 5.37.4–6.

³⁹⁷ Зосим 5.43.

³⁹⁸ См., например, Schölten (1995), 246. Иоанн Антиохийский определяет Ираклия скорее как главного спальничего Валентиниана (τρίκλιτρος τὸν κοιτῶνον), чем как евнуха, но другие источники, включая Иордана, утверждают, что он был евнухом: см. Blockley (1983), 328–329, 332–333.

³⁹⁹ Он фигурирует в «Житии Гемана Осерского». См., например, *PLRE* 2, Ac (h)olius, p. 6.

ность главного спальничего и придворного евнуха сохранялась в VI веке при романизованном дворе остготского короля Теодориха (493–526), базировавшемся в Равенне на севере Италии⁴⁰⁰. Одна надпись свидетельствует о существовании Седы, евнуха и кувикулария Теодориха⁴⁰¹. Известен также *praepositus cubiculi* Теодориха Тривила⁴⁰².

⁴⁰⁰ См. Dunlap (1924), 223.

⁴⁰¹ См., например, *PLRE* 2, Seda, p. 987.

⁴⁰² См., например, *PLRE* 2, Triwila, pp. 1126–1127.

Зачем нужны евнухи при дворе?

В первой части настоящей главы речь шла о том важном положении, которое евнухи занимали и сохраняли при поздних римских императорах. Теперь же перейдем к рассмотрению того, почему дело обстояло именно так. Этот вопрос имеет универсальное значение для феномена использования евнухов при царских и императорских дворах, и историки предлагали для него различные объяснения. Одна из простейших теорий использования евнухов монархами состоит в их роли охранителей женщин⁴⁰³. Поскольку евнухи считались безопасными партнерами для женщин (или, по крайней мере, было понятно, что те от них не могут забеременеть), эта функция считалась для них подходящей. Примечательно, что те дворы, при которых существовали гаремы, можно было отличить и по более широкому использованию евнухов, например китайский или османский⁴⁰⁴. Даже в римском обществе встречается представление о том, что евнухи – подходящие слуги для женщин. В комедии Теренция «Евнух» (161 год до н. э.) изображен евнух Дор, которого дарят в дом куртизанки Фаиды⁴⁰⁵. Место Дора занимает неевнух Херея, сумевший таким образом получить доступ к молодой девушке Памфиле, чьей любви он в конце концов добивается. В императорский период Плавтиан, префект претория при Септимии Севере (193–211), по рассказам, кастрировал 100 знатных римских граждан, чтобы они служили его дочери Плавтилле слугами и учителями⁴⁰⁶. В поздней Римской империи представительницы элиты, включая императриц, обычно находились в обществе евнухов⁴⁰⁷. В знаменитом 22-м письме Иеронима к Евстохию о девственности упоминается римская матрона, раздававшая деньги нищим в храме святого Петра, и указывается, что ее сопровождали евнухи (*semiviris* – «полумужчины») ⁴⁰⁸. Мать Юлиана Василина обучалась у евнуха Мардония, а императрица Евсевия общалась с Юлианом через своих евнухов⁴⁰⁹. Впрочем, можно спорить о том, стали ли евнухи выполнять роли слуг и чиновников при мужчинах и действовать на мужской политической арене просто из-за расширения своих обязанностей за пределы женской сферы⁴¹⁰. Их значение для правителей-мужчин было так велико, что маловероятно, чтобы они получили эту должность не напрямую. Весьма показательно, что в поздней Римской империи императрица обзавелась собственным главным спальничим только в V веке, – направление заимствования было от мужчин к женщинам⁴¹¹.

Даже если евнухи и появились впервые при дворе и во дворце, чтобы ухаживать за женщинами, ясно, что цари и императоры считали их незаменимыми по другим причинам. Альтернативная точка зрения, что только «слабые» правители-мужчины зависели от евнухов, тогда как «сильные» могли обходиться без них, имела своих последователей в прошлом и была убедительно опровергнута⁴¹². «Сильные» императоры использовали евнухов с такой же вероятно-

⁴⁰³ Например, Bullough (2002), 7; Mitamura (1970), 10; Wittfogel (1957), 355.

⁴⁰⁴ О мнении, что у Ахеменидов был гарем, см. Llewellyn-Jones (2002).

⁴⁰⁵ Издание и перевод см. в Brothers (2000). Эта комедия – адаптация греческого оригинала Менандра, что указывает ассоциацию евнухов с уходом за женщинами и у греков. На ум приходит (возможный) евнух Елены из «Ореста» Еврипида.

⁴⁰⁶ Дион Кассий 76.14.4–6.

⁴⁰⁷ См., например, Hopkins (1978), 194; Sidéris (2003), 167–169. См. также Boulhol, Cochelin (1992), 70–71, об ассоциации евнухов с женщинами в христианских мученичествах.

⁴⁰⁸ Иероним, *Письма* 22.32. Комментарии см. в Adkin (2003), 130, 309.

⁴⁰⁹ Юлиан, Мисопогон 352 В; Послание к афинянам 274 В.

⁴¹⁰ Patterson (1982), 325–326, считает роль гарема «наименее важной причиной присутствия евнухов».

⁴¹¹ О том, что императрица также получила главного спальничего, см., например, Holum (1982), 131.

⁴¹² Старую точку зрения см., например, Guiland (1944b), 191, (1967), I, p. 202. Опровержение этого взгляда см., например, в Hopkins (1967), 69–70, (1978), 180–181.

стью, а власть евнухов была скорее институциональной, а не просто зависела от особенностей характера монарха.

Конечно, историки искали альтернативные объяснения использованию монархами евнухов. В своем исследовании о евнухах в исламе Аялон утверждает, что именно преданность евнухов делала их столь ценными для правителей⁴¹³. Он пишет, что как раз это качество и «составляло саму основу их успеха в исламской и в других цивилизациях». Интересно, что к такому выводу его привели не только источники о деятельности евнухов в исламском мире, но и наблюдения древнегреческих авторов, в частности Геродота, а также Ксенофонта. Геродот примечателен своей высокой оценкой значения евнухов для персидских царей как верных и преданных слуг. Рассказывая о мести евнуха Гермотима человеку, который его кастрировал, он отмечает, что «варвары» считают евнухов особенно заслуживающими доверия⁴¹⁴. Аялон цитирует также рассказ Ксенофонта о мотивах Кира Великого (560/59–530 годы до н. э.) использовать евнухов на своей службе⁴¹⁵. Их верность была здесь решающим фактором, но, в отличие от Геродота, Ксенофонт объясняет, почему считалось, что евнухи обладают этим свойством⁴¹⁶. Они были преданы царю потому, что у них не было других связей (например, с детьми или женщинами), в которые можно было бы вкладывать деньги, а также потому, что другие члены общества относились к ним враждебно, так как они были евнухами⁴¹⁷. Царь предложил им награду и защиту, и они отплатили ему абсолютной лояльностью.

Доверие к евнухам проявляется и в более современных контекстах: так, было высказано предположение, что популярность хиджр в качестве депутатов заключается в «отсутствии у них семейных связей», то есть в решении обычной проблемы «кумовства и коррупции»⁴¹⁸. Для поздней Римской империи вера в лояльность евнухов привела к появлению альтернативной этимологии слова «евнух», приведенной Епифанием Кипрским в его «Панарионе», трактате против ересей, написанном в конце IV века⁴¹⁹. Прочные отношения между поздними римскими императорами и их главными евнухами действительно существовали, как показывают примеры Констанция II и Евсевия, Аркадия и Евтропия, Феодосия II и Хрисафия, Юстиниана и Каллиника. Тот факт, что некоторые евнухи были казнены следующим правителем после смерти «своего» императора, еще раз свидетельствует о единении, которое могло существовать между правителем и слугой⁴²⁰. Возможно, следует отметить, что даже певцы-кастраты могли выполнять некие миссии для важных лиц и приобретать политический вес. Например, Атто Мелани стал королевским камергером в Париже, будучи секретным агентом кардинала Мазарини, а Фаринелли не только пел при испанском дворе, но и выполнял политические и адми-

⁴¹³ Ayalon (1999), 14.

⁴¹⁴ Геродот 8.105. В его «Истории» есть и другие указания на надежность евнухов: Геродот 1.117, 3.4, 3.77.

⁴¹⁵ Ayalon (1999), 36–38. Ксенофонт, *Киропедия* 7.5.58–65. Аялон ошибочно полагает, что Кир, о котором идет речь, – это Кир Младший, которому служил Ксенофонт.

⁴¹⁶ Ксенофонт также приводит пример преданности евнухов: *Cyropaed.* 7.3.15.

⁴¹⁷ Мнение о том, что персидские евнухи были верны царю, потому что у них не было детей или семьи, а он был их покровителем, повторяется в греческом романе Гелиодора «Эфиопика», который описывает евнухов персидского двора как глаза и уши царя: 8.17.4. Роман обычно датируется III веком н. э., хотя есть основания полагать, что он был написан в IV веке. Вполне возможно, что это отражает современные представления о евнухах в Римской империи. Верный персидский евнух фигурирует также, например, в истории о бегстве Гормизды, брата сасанидского шаха Шапура II, в Римскую империю: Зосим 2.27.1–4.

⁴¹⁸ Сообщение Джорджа Арни на новостном сайте BBC: «Стирание гендерных различий в Бангладеш» (http://news.bbc.co.uk/1/hi/programmes/crossing_continents/asia/1035555.stm). Возможно, вера в надежность евнухов объясняет, почему им были доверены финансовые функции.

⁴¹⁹ Епифаний Кипрский, *Панарион* 58.4.3. Епифаний считает, что евнухи обычно создавались для того, чтобы охранять женщин, и что они «благожелательны» из-за кастрации. Эта этимология была известна и византийцам: см. Guyot (1980), 20, п. 14; Ringrose (2003), 16, 39. Я подробнее рассмотрю эту концепцию в последующих главах, особенно в главе 7.

⁴²⁰ Например, Евсевий, Хрисафий, Амантий.

нистративные функции и был удостоен звания командора ордена Калатравы⁴²¹. Впрочем, как указывает Ксенофонт, лояльность евнухов правителям была в значительной степени обусловлена их социальной изоляцией: фактически у них не было другого выбора. Таким образом, проявляемая ими преданность была скорее рациональной реакцией на собственную ситуацию, чем присущим им положительным качеством.

Кроме того, существовал и противоположный взгляд на евнухов. Вероломные евнухи фигурируют в рассказе Ктесия об истории Персии наряду с преданными⁴²². Особенно памятен заговор евнуха Артоксареса с целью заменить собой Дария II (423–405/4 годы до н. э.) на престоле, для чего он изготовил себе фальшивую бороду и усы, чтобы сойти за полноценного мужчину⁴²³. Правда эта история или нет, но она указывает на тот факт, что сосуществовали противоположные представления о евнухах: их могли идеализировать как верных слуг, но и демонизировать как вероломных предателей⁴²⁴. Последняя характеристика может быть крайностью, но очевидно, что придворные евнухи могли преследовать и свои собственные цели. Драматичный пример этого – случай араба Самоны, главного евнуха византийского императора Льва VI (886–912), который попытался покинуть империю и убежать на родину⁴²⁵. Даже у Геродота есть пример евнуха, который заботится о своих собственных интересах, ухватившись за возможность сбежать с сокровищами⁴²⁶. Пример из эллинистического времени представляет Филетер, которому Лисимах доверил Пергам и свою сокровищницу, но он продолжал создавать базу для собственной власти⁴²⁷. Несмотря на то, что Аялон настаивал на преданности придворных евнухов, чтобы объяснить их значение, он понимал, что действия некоторых исламских евнухов не подтверждают такой вывод⁴²⁸. Однако он предпочитал считать, что нарушение преданности происходило редко.

Как указывает Ксенофонт, важным фактором предполагаемой преданности евнухов было то, что у них не было собственных жен, любовниц или детей. Историки отмечали еще один элемент, способствующий социальной изоляции придворных евнухов: они были рабами или слугами иноземного происхождения⁴²⁹. Это наиболее очевидно для исламских придворных евнухов, особенно в Османской империи. Поскольку Пророк запретил кастрацию, единственным возможным источником поставки евнухов стали немусульманские земли. Яснее всего это видно по использованию османскими султанами черных евнухов, получивших дурную славу из-за ориенталистских картин гарема, которые способствовали формированию образа евнуха в представлении широких масс⁴³⁰. Менее известно то, что при османском дворе использовались и белые евнухи⁴³¹. Казус Османской империи иллюстрирует тот общий момент, что в исламских государствах придворные евнухи, как правило, были этническими чужаками⁴³². Учитывая

⁴²¹ Barbier (1996), 120, 205–207. Кроме того, см. Heriot (1975) о влиянии Чекки (114), Фаринелли (163) и Маттеуччи (184). О роли кастратов как дипломатов см. также Barbier (1996), 165.

⁴²² См., например, Lenfant (2004), lxxvii–lxxviii, cxviii–cxx.

⁴²³ Ктесий, *Персика*, фр. 15 (54), ed. Lenfant (2004), 139. Briant (2002), 268, 274, не впечатлен этой историей, считая ее примером вымышленной природы историй Ктесия, и задается вопросом, был ли Артоксарес вообще евнухом. См., однако, Lenfant (2004), cxix.

⁴²⁴ Об этой дихотомии см. Briant (2002), 268–272. Негативный стереотип евнухов встречается и в других культурах, например, в китайской: Tsai (1996), 212.

⁴²⁵ Продолжатель Феофана 6.22, ed. Bekker, 369–370. Интересным образом Jenkins (1948) попытался интерпретировать его бегство как обман с целью получения информации для императора, но это кажется надуманным: Tougher (1997b), 212–215.

⁴²⁶ Геродот 4.43. Справедливости ради надо сказать, что евнух предпринимает это только после казни своего господина Сатаспеса.

⁴²⁷ Страбон 13.4.1; Guyot (1980), 219–120.

⁴²⁸ Ayalon (1999), 19, 166–167, 337.

⁴²⁹ По вопросу об этническом происхождении придворных евнухов см. Tougher (2002b).

⁴³⁰ О черных евнухах Стамбула см., например, Toledano (1984).

⁴³¹ См., например, Penzer (1965), 119–123; Peirce (1993), 12, 179.

⁴³² См. замечания в Ayalon (1999), 31–36.

важность получения иноземных евнухов, Аялон отмечает, что они не могли иметь своих собственных семей (таким образом, их преданность не разделялась) и не могли создать свою собственную династию⁴³³. Точно так же и в поздней Римской империи существовало отвращение к кастрации собственных граждан, но допускалось, чтобы иностранцы выполняли роль придворного евнуха. Константин I (306–337) постановил, что евнухов не должно создавать в Римской империи, а Лев I (457–474) позже определил единственный допустимый источник евнухов – импорт кастрированных варваров⁴³⁴. В IV веке римский грамматик Элий Донат утверждал, что на Востоке евнухи происходили из Армении, а в VI веке Прокопий Кесарийский заявлял, что во время правления Юстиниана I большинство евнухов при императорском дворе в Константинополе происходили из Абасгии на восточном берегу Черного моря⁴³⁵. Евнухи-иностранцы встречались и при китайском дворе. Цай отмечает, что при династии Мин они поставлялись из Вьетнама и Кореи, и отмечает, что существовали «веские причины для назначения евнухов из других рас и племен на должности, заслуживающие доверия, так как одной из главных забот императора была безопасность императорской династии. Лучшим способом сберечь ее и сохранить придворную тайну было использование евнухов иностранного происхождения»⁴³⁶. На первый взгляд кажется, что правители ценили придворных евнухов из иностранцев, поскольку это обстоятельство усиливало их социальную изоляцию и, следовательно, их преданность. Однако не каждая империя, в которой были придворные евнухи, использовала исключительно иностранцев. В Китае кастрированные чужеземцы, вероятно, служили при дворе, но евнухов было много и внутри страны⁴³⁷. Византийская империя – также образец использования местных евнухов⁴³⁸. Например, Константин Пафлагонянин, главный евнух при дворе в начале X века, – явный пример типичного предложения местного рынка⁴³⁹. Даже в исламских государствах можно было найти евнухов-мусульман, а регулярное повторение римского закона против кастрации римлян наводит на мысль, что воля императора не всегда исполнялась⁴⁴⁰. Примечательно, что Элий Донат в своем комментарии к комедии Теренция «Евнух» утверждает, что большинство евнухов на Западе происходили из Галлии⁴⁴¹. Преобладание иностранных евнухов в Риме и мусульманских странах связано, скорее с запретом кастрации местных уроженцев, чем с предпочтением придворных евнухов из чужеземцев. Кастрация ассоциировалась с рабством и потерей мужской силы. Враждебный образ придворных евнухов, который встречается в позднеантичных источниках, был связан с их идентичностью как рабов⁴⁴².

Представление о том, что придворные евнухи были социально изолированы, также требует дальнейшего осмысления. На самом деле для некоторых евнухов брак был возможен. Это наиболее очевидно в случае китайских евнухов⁴⁴³

⁴³³ Ayalon (1999), 31–22.

⁴³⁴ Кодекс Юстиниана 4.42.

⁴³⁵ Donat., *Comm. in Ter. Eun.* 4.4.22; Прокопий Кесарийский, *О войнах* 8.3.12–21.

⁴³⁶ Tsai (1996), 16.

⁴³⁷ См., например, Tsai (1996), 17–21. Grayson (1995), 86, зашел так далеко, что заявил, что при китайском дворе не было иностранных евнухов.

⁴³⁸ Это будет обсуждаться более подробно в главе 5.

⁴³⁹ См., например, Tougher (2002b), 149.

⁴⁴⁰ О мусульманских евнухах см. Ayalon (1999), 31, 75, 167, 298, хотя он подчеркивает их редкость. О импликациях в повторении норм римского права см. Ayalon (1979a), 70. См., однако, Harries (1999), 77–88, 212, который ставит под сомнение мнение о том, что повторение законодательных норм указывает на их неэффективность, и утверждает, что фактически это указывает на их эффективность.

⁴⁴¹ См. Guyot (1980), 31; Schölten (1995), 28, п. 124. Галльский евнух встречается у Амвросия: см. Wiedemann (1986); см. также *PLRE* 1, Анонимус 31, р. 1011.

⁴⁴² Как обсуждалось в разных местах у Guyot (1980), 157–176, в его рассмотрении полемики IV века против придворных евнухов.

⁴⁴³ См., например, Jay (1993), особ. 467–468; Grayson (1995), 86. Некоторые китайские евнухи были женаты и имели детей до того, как их кастрировали, тогда как другие брали жен после того, как становились евнухами.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.