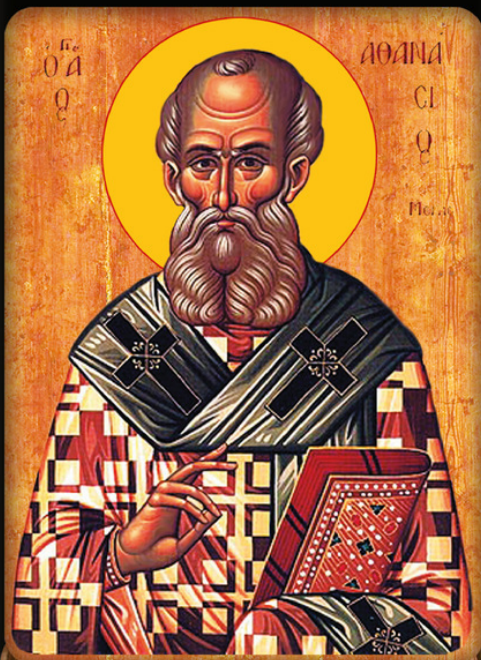


СВЯТИТЕЛЬ  
АФАНАСИЙ ВЕЛИКИЙ



ТОЛКОВАНИЕ  
НА ПСАЛМЫ

# Святитель Афанасий Великий

## Толкование на псалмы

*[http://www.litres.ru/pages/biblio\\_book/?art=6086236](http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=6086236)*

*Святитель Афанасий Великий. Толкование на псалмы: Благовест;*

*Москва; 2011*

*ISBN 978-5-9968-0115-2*

### Аннотация

Святитель Афанасий Великий – выдающийся представитель александрийского богословия, всей своей жизнью засвидетельствовавший высокое значение своих произведений. Его толкование на псалмы является классическим трудом святоотеческой экзегетики. Данная работа позволяет увидеть библейские тексты в их подлинном смысле и значении.

# Содержание

О псалмах	5
1	9
2	12
3	16
4	20
5	22
6	25
7	27
8	30
9	33
10	41
11	43
12	45
13	47
14	50
15	52
16	57
Конец ознакомительного фрагмента.	58

# **Святитель Афанасий Великий Толкование на псалмы**

*Рекомендовано к публикации Издательским Советом  
Русской Православной Церкви  
(ИС 11-104-0352)*

*Печатается по изданию:*

Свт. Афанасий Великий. Творения в 4-х томах. Т.4. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902-1903

## О псалмах

Еврейская Книга Псалмов отличается от нашей Псалтири некоторыми особенностями. В ней псалмы написаны без присоединения числа, причем некоторые из них соединены в один, тогда как другие – разделены. Так, по еврейскому тексту, первый и второй псалмы соединены в один псалом, и наоборот, девятый, который у нас составляет один псалом, в еврейском тексте разделен на два псалма. Вся же Книга Псалмов делится на пять частей.

Также необходимо заметить, что хронологический порядок следования псалмов нарушен, и, как показывает книга Царств, таких отступлений много. Поскольку в иудейском народе усилилось идолослужение, Книга Закона Моисеева, как и остальные писания, были преданы забвению. Подобная участь коснулась и отеческого благочестия. В частности, это проявлялось в убийстве пророков, обличавших злодеяния народа, что затем и привело к ассирийскому плену. Однако по прошествии некоторого времени появился пророк, который проявил немало усердия в делах веры и вместе с другими книгами собрал Книгу Псалмов. Но составить ее удалось не сразу, что и отразилось на порядке следования псалмов: в начале помещены те, что были найдены ранее других. Именно поэтому мы встречаем то псалмы сынов Кореовых и Асафа, Соломона и Моисея, израильтянина Эфама, Эмана,

то – снова Давидовы. Принцип размещения частей по мере их нахождения присущ и Книге Пророков.

Псалмы, следующие за первым и двенадцатым, не имеют обозначения авторства. Причину этого евреи объясняют следующим образом. Они считают, что псалмы принадлежат тому, чье имя поставлено в псалмах, предшествующих ненадписанным.

Автором первого и второго, составляющих один псалом, является пророк Давид. Об этом свидетельствует то, что в первой части все следующие за ними псалмы принадлежат ему, и все, начиная от третьего и заканчивая сороковым, обозначены его именем. Поэтому можно сделать вывод о том, что первый и второй псалмы – Давидовы. Это мнение оправдывается Книгою Апостольских Деяний, в которой сказано: *Владыко Ты Боже, сотворивый небо и землю и море и вся, яже в них: иже Духом Святым усты отца нашего Давида, отрока Твоего, рекл еси: вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным* (Деян. 4, 24-25). Этим ясно подтверждается, что второй псалом принадлежит Давиду. Возможно, что его имя не указывается по той причине, что псалом включает в себе явное пророчество о Господе в словах: *на Господа и на Христа Его* (Пс. 2, 2), вслед за чем от лица самого Христа добавлено: *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты* (Пс. 2, 7).

Всех псалмов сто пятьдесят. И хотя все они известны как Давидовы и многие считают, что все псалмы принадлежат

ему, указаний на это нет. В надписаниях мы встречаем различные имена, а причиной этому служит тот факт, что этим пророком были избраны четыре начальника певцов и двести восемьдесят восемь служащих им (1 Пар. 25, 7). Имена этих начальников и отражены в надписаниях. Поэтому подзаголовки: «псалом сыном Кореовым, Эфаму, Асафу и Эману» – следует понимать как то, что сыны Кореовы, Эфам, Асаф и Эман являются исполнителями псалмов. Надписание «псалом Асафов» означает то, что поет его сам Асаф. Обозначение «псалом Идифумов» указывает нам на то, что певцом псалма является Идифум. Словосочетание «псалом Давидов» показывает, что произнесший был сам Давид. Когда же сказано: псалом Давиду – это значит, что кто-то говорит о Давиде. Итак, всех псалмов сто пятьдесят. Из них семьдесят два Давидовы, девять Давиду, двенадцать Асафовы, двенадцать сынам Кореовым, один Идифумов, один Эфамов, один Эманов, один Соломонов, два Аггея и Захарии, один Моисеев и тридцать девять ненадписанных.

Поэтому необходимо понять таинственную причину, по которой все псалмы приписаны Давиду, несмотря на наличие других певцов. И мы не обойдем это молчанием. Причиной такого надписания был сам Давид. Он избрал певцов, поэтому, как учредитель, удостоился чести приписывания ему того, что было произнесено другими.

Поскольку Давид был пророком, его внутренние очи были открыты и он знал, что лукавые духи радуются падению че-

ловека и, наоборот, скорбят, когда люди побеждают их. Поэтому, без сомнения, мысленно вооружаясь против них, он молился об исправлении людей, к лукавым духам применяя сказанное о врагах видимых. Потому что если неправильно понимать намерения пророков, то не только из сказанного ими не получим никакого назидания к стяжанию кротости, но даже приобретем какое-то суровое и противное евангельскому учению расположение. При этом будем часто молиться о сокрушении врагов и не любить их, поскольку Давид тысячекратно говорит: *«да постыдятся и посрамятся все враги мои, и я да не постыжусь»*. Сказанное о врагах видимых мы должны относить к врагам мысленным. Потому что только такое понимание прилично тщательному исследователю. Более того, подвижник должен стараться понять смысл всего сказанного.



# 1

## Псалом

### СОДЕРЖАНИЕ

Давид полагает начало пророчеству о Христе. Который имел родиться от него. Посему, прежде всего, ублажает уповающих на Него. Блаженными же называет тех, которые не ходили *на совет нечестивых*, не стояли *на пути грешных* и не сидели *на седалищи губителей*. Ибо у иудеев три рода людей восстали против Спасителя: книжники, фарисеи и законники – и они справедливо названы нечестивыми, грешными и губителями. А путем наименована жизнь, потому что рождаемых приводит к концу.

(1). *Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых. Советом же нечестивых* можно назвать собрание и сходбище людей лукавых. И поскольку вредно вступать в сношения со сборищами нечестивых, то псалмопевец ублажает того, кто ни в чем не сходится с ними. Таков был Иосиф Аримафейский, предавший погребению тело Господа и Бога; ибо сказано о нем, что *не бе пристал совету предавших Иисуса* (Лк. 23, 51). *И на седалищи губителей не седе*. Под седалищем разумеет учение, по сказанному: *на Моисеове седалищи* (Мф. 23, 2). Посему седалище губителей есть учение лукавых.

(2). *Но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и ночь.* В законе, конечно – ангельском. Выражает и неослабную ревность; потому что не с нерадением должно поучаться закону Господню и не так, чтобы иногда поучаться, а иногда нет, но всегда и непрестанно надлежит быть прилеплену к словесам Божиим. Ибо это выражает, сказав: *день и ночь.* Прекрасна и награда за доброе дело. Ибо кто упражняется в изучении Божия закона, тот напоевается его потоками. И Христос учение Свое назвал водою, сказав: *аще кто жаждет, да придет ко Мне и пьет* (Ин. 7, 37). Поучающийся в законе уподоблен древу при водах, всегда цветущему и всегда изобилующему благовременными плодами. Ибо подвижники добродетели, хотя плоды трудов своих принесут в будущем, однако же и здесь как бы некими листьями осеняются благою надеждою и тяжесть трудов прикрывают душевным услаждением. Таковой *вся успеет.* Ибо не сделает ничего противного Божиим законам, кто волю свою сообразует с волею закона. И псалмопевец, воспретив сперва все виды порока и показав совершенство божественных законов, потом присовокупил: *вся, елика аще творит.*

(3). *И будет яко древо насажденное при исходящих вод.* Христос в Богодухновенном Писании изображается Древом исповедания, по сказанному: *древо живота есть всем держащимся ея* (Притч. 3, 18). Посему псалмопевец говорит, что уверовавшие во Христа будут Телом Его. Ибо *преобразит тело смирения нашего, яко быти сему сообразну телу*

*славы Его* (Флп. 3, 21). *Исходищами же вод* называет Божественные Писания, в которых повсюду можно найти проповедуемого Христа. Христос – Дерево Жизни, апостолы – ветви, кровь и вода из ребра Христова – плод, и кровь – в изображение страдания, а вода – в изображение крещения, слова – листья. *Еже плод свой даст во время свое*. Под плодом дерева разумею правую веру, под листьями его – исполнение заповедей. Плод – спасаемые, корень – крещение, земледельец – Отец. *И лист его не отпадет, и вся, елика аще творит, успеет* – потому что дело, совершаемое по Богу, не может быть бесполезно. *Время давать* зависит от приемлющего.

(5). *Сего ради не воскреснут нечестивии на суд*, потому что не имеют корня, но подобны земному праху, возметаемому ветром. Под ветром же разумею грозное Божие вешание: *идите от Мене проклятии во огонь вечный* (Мф. 25, 41). Услышавшие глас сей не постоят, но падут, потому что не утверждены во Христе, Который есть опора и основание верующих. Ибо сказано: *на суд*, а не на допрос. И псалмопевец присовокупляет: *в совет праведных* – потому что праведных отлучает от грешных.

(6). *Яко весть Господь путь праведных*. Сказано: *весть* – вместо «читит», как и Моисею говорит Бог: *вем тя паче всех* (Исх. 33, 12) – вместо «предпочитаю тебя, и обрел ты благодать у Меня».

## 2

# Псалом Давиду, у евреев ненадписанный

## СОДЕРЖАНИЕ

В первом псалме, провозгласив правителей иудейского народа нечестивыми, грешниками и губителями, в настоящем псалме дает также их делам такие наименования, каких они стали достойны. И окончив первый псалом упоминанием о нечестивых, тем же начинает опять и второй псалом, на учая этим, что упомянутый выше конец нечестивых примут и ожесточившиеся против Спасителя.

(1). *Вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным?* Шатанием называет неразумную гордыню. Слово «вскую» относится ко всей речи, т. е. для чего *и людие поучишася тщетным?* И действительно, не тщетно ли было предприятие их – не принять Спасителя роду своему? Какая же причина такой ненависти, что *языцы и люди* собираются *вкупне*? Та, что они *шаташася*, а это значит: в такой мере возгордились, что с превозношением и с какою-то высокоулыбчивостью возмутились и взволновались. Подобие это взято с неразумного стремления коней, ничем не удержимых. Это и было с иудеями, восставшими против Христа. По какой

же причине собрались *вкуне языцы и людие*? Или израильтян понимает под словами: *языцы и людие*; или слово «*языцы*» употребил об Ироде и Пилате, как об язычниках, а слово «*людие*» об иудеях.

(2). *Предсташи царю земстии* – т. е. сами себя определили на это Ирод и Понтий Пилат. Так истолковали это и святые апостолы в Деяниях (Деян. 4, 26-27). *И князи собрашася вкуне* – упомянутые выше книжники, фарисеи и законники. *На Господа и на Христа Его*. Ибо злоумышление против Христа есть злоумышление против Самого Отца. И если Отец в Сыне и Сын во Отце, то злоумышлением этим не одинаковое ли наносится Им оскорбление?

(3). *Расторгнем узы Их*. Здесь не достаёт слова «говоря», чтобы вышел такой смысл: собрались на Господа и на Христа Его, говоря: *расторгнем узы*. Ибо не восхотели быть в священной mreжи, о которой написано: *подобно есть Царствие Небесное неводу* (Мф. 13, 47). *И отвержем от нас иго Их* – т. е. тяготу закона, о котором сказал Господь: *иго Мое благо, и бремя Мое легко есть* (Мф. 11, 30).

(4). *Живый на небесех посмеется им* – как совещавшимся на дело несмысленное. Ибо пригвожденный и преданный ими смерти, Сущий на небесах и все содержащий, тщетными и суетными соделывает их замыслы. Отец же Его и общий для всех Владыка воздаст им должное наказание. *И Господь поругается им* – уничижит, возненавидит их и возгнушается ими. *Посмеется* сказано вместо «возненавидит и отвратит-

ся». Тот, кто выше этих замышляющих, говорит псалмопевец, посмеется или явит смешными замыслы их, так как они предпринимают неразумное. Ибо смех есть дыхание, выпускаемое чрез ноздри, в уничижение высокоумствующих о себе. А говорится это с особенною настойчивостью, чтобы сильнее выразить справедливость осмеяния. И не только это испытают они, но подвергнутся и гневу.

(5). *Тогда возглаголет к ним гневом Своим.* Что же означает — *тогда*? Не то ли самое время, когда сказали они: *расторгнем узы Их?* И что возглаголано к ним во гневе? Не сие ли? *Горе вам, книжницы и фарисее* (Мф. 23, 13), и: *отымет-ся от вас царствие Божие* (Мф. 21, 43), и еще: *и вам горе, законником* (Лк. 11, 52), потому что покорило их римское воинство. Ярость и гнев различаются между собою тем, что ярость есть гнев возгорающийся и еще пламенеющий; а гнев есть желание за скорбь воздать скорбию. Посему ярость есть недостигший полноты гнев, а гнев — самая полнота. И такому изъяснению слов этих учит самый конец событий. Ибо римское войско в нашествие свое razорило город, сожгло храм и большую часть иудеев предало смерти, а избегших меча покорило и поработило. Верному же надлежит знать, что упоминаются одно за другим два лица; во-первых, Господь Христос, ибо сказано: *на Господа и на Христа Его*, а потом — Живый на небесех и Господь: *Живый на небесех посмеется им и Господь поругается им.* Тот же образ речи соблюл псалмопевец и в последующем.

(6). *Аз же поставлен есмь царь от Него над Сионом.* Возвещает им о той вере, какая, по отвержении народа израильского, будет у язычников. *Сион* же означает Церковь.

(7). *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты* и проч. – т. е. естество Отчее подтверждает, что Я – Сын. Не повелением произведено это, но самая сущность показывает, что Я – *образ ипостаси* Отчей (Евр. 1, 3). Весьма кстати присовокуплено «*еси*» в означение предвечного рождения; потому что Сын был всегда. Но присовокуплено также: *днесь родих Тя* – чтобы показать и рождение по плоти; потому что слово «*днесь*» указывает на время и употреблено в означение временного рождения. Следовательно, о человеческом рождении говорят и последующие слова: *родих Тя*. Видишь, как Отец Себе присволяет и рождение по плоти Единородного Христа.

(8). *И одержание Твое концы земли.*

(9). *Упасеши я жезлом железным* – т. е. крестом; ибо в нем, хотя вещество древа, но крепость железа. Некоторые же под жезлом разумеют римское владычество.

(10). *И ныне царие разумеите* – т. е. размыслите и обратитесь к покаянию. *Накажитесь вси судящии земли.* Словом «*накажитесь*» выражает преспеяние, а словами: *приимите наказание* – совершенство.

(12). *Приимите наказание* – т. е. учение евангельское. *И погибнете от пути праведнаго* – Пути, сказавшего о Себе: *Азь есмь путь* (Ин. 14, 6).

### 3

## (1). Псалом Давиду, внегда отбегаше от Авессалома, сына своего

### СОДЕРЖАНИЕ

Так гласит надписание, предпоставленное псалму. Ибо псалом говорит о том, что лик пророков терпит гонение от народа еврейского. *Давид* толкуется как «вожделенный», а таков лик пророков. А посему, как Авессалом замыслил возмущение против отца своего, т. е. Давида, так и иудеи восставали против отцев своих пророков, не приемля Божиих повелений, но противясь им.

(2). *Господи, что ся умножиша стужающи ми?* Речение «что» употреблено вместо «весьма».

(3). *Несть спасения ему в Боже его* – т. е. Бог не спасет его. Ибо смотрели только на соделанный им грех, не зная покаяния его. А это ясно показывает, что в псалме говорится о Давиде. Ибо выражение: *мнози восстают на мя* – характеризует тех, которые прежде были в подданстве, а потом приняли войну.

(4). *Ты же, Господи, заступник мой еси.* Слова прилич-



ные вере пророка, который непоколебимо переносит столько несчастий и уповает, что не будет оставлен, напротив же того, обретет себе помощь, вознесется и восприимет царство. Ибо это, по толкованию некоторых, значит: *возносяй главу*. Посему слава праведника – Бог, на Которого уповал он; а кому слава – Бог, тот вознесет главу.

(5). *Гласом моим ко Господу воззвах*. Это изречение учит, что в трудных обстоятельствах должно прибегать не к кому иному, как только к Богу. Сперва поместил молитву, потом, после диапсалмы, благодарение за получение просимого. Теперь же обращает лицо к нам, повествует, как молился и был услышан и говорит: *гласом моим ко Господу воззвах*. Под *гласом* разумеать должно мысленное прошение ума к Богу всяческих. Ибо говорит не о вопиании, а о молитве, изрекаемой умом. Слова же: *услыша мя от горы* – сказаны согласно с общепринятым образом представления. Ибо думали, что Бог обитает в скинии, потому что оттуда даваемы были исполненные пророчеств ответы евреям. Или: *от горы святыя* – значит: с неба, каковой смысл имеют и выражения: *в гору святую Твою* (Пс. 14, 1) и: *приблизитесь горам вечным* (Мих. 2, 9). Гора Божия святая может означать ту гору, с которой внемлет молящимся Бог, Единородный Божий и о которой сказано: *будет в последняя дни явлена гора Господня* (Ис. 2, 2); потому что этим изречением означаетя явление Господа в пришествие Его при скончании веков. Или: *от горы святыя* – с небеси. И гора Божия святая есть сверхъ-

естественное ведение Бога.

Диапсальмою называется или перемена музыкального лада, или оборот в мысли и силе слова.

(6). *Аз уснух и спях*. Говорит о сне ума, от которого и впал в грех. А сказанное: *востах* – значит: сподобившись Божия пременения, стал я лучше от постигших меня зол.

(8). *Яко Ты поразил еси вся враждующыя ми всуе*. Порази, сокруши или уничтожь. Молит Бога о скорейшем восстании или отмщении врагам. *Всуе* имеет врагов тот, кто не подает повода к ненависти. Зубами же грешников называет или крепость согрешающих против него, или злословие их и хулы. Или зубы грешников суть неразумные помыслы, неестественно в нас появляющиеся, потому что помыслами как зубами пользуясь, противники нередко приближаются к нам, чтобы поядать тела наши, т. е. порождаемое плотию. Ибо *явлена суть дела плотская*, говорит божественный апостол (Гал. 5, 19). Говорит же псалмопевец о зубах в переносном смысле, взяв образ зверей, у которых крепость состоит наипаче в зубах, так что по сокрушении зубов делаются они неопасными. Ибо и убийцы и кровопийцы хуже самых кровожадных зверей или им уподобляются.

(9). *Господне есть спасение. Спаси мя*, Господи – говорит Давид. Но умоляю, чтобы простерлось это и на весь народ. Должно же знать, что и весь псалом можно относить к человеческому роду, согрешившему и за это самое преданному мысленным врагам, но воззвавшему в скорби и услышанно-

му Богом и спасенному воскресением Его из мертвых и поражением враждующих нам демонов. Ибо Он есть *членовная львов* сокрушивший Господь (Пс. 57, 7); Он, или от Него есть спасение. Не возлагаю надежды на человека, говорит Давид, но от Тебя ожидаем спасения и я, и народ Твой, вместе со мною боримый врагами.

# (1). В конец, в песнях, псалом Давиду

## СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот Давид посвящает победителю по одержании победы над врагами. Вместо слов «в конец» Акила и Веодотюн перевели: *победителю*, а Симмах: *победная песнь*.

(1). *Внегда призвати ми, услыши мя Бог правды моя. Подобно сказанному: и еще глаголющу та, речет: се приидох* (Ис. 58, 9). *В скорби распространил мя еси.* Не только, говорит, извел меня из тесных обстоятельств, но и помог мне стать на великой широте. Сива и Верзеллий принесли в дар Давиду множество снедей и тканей, когда, спасаясь бегством от Авессалома, пребывал он в пустынях и горах, подобно трем отрокам в пещи и Даниилу среди львов. Когда же знаем причины скорбей и искушений, тогда особенно распространяемся. Но слово «*широта*» можно объяснять и иначе. *Ущедри мя и услыши молитву мою.* Поскольку сказал, что услышан за правду свою, то и прибегает к щедротам Божиим.

(3). *Сынове человечести, доколе тяжкосердши?* Это сказано тем, которые думали множеством войска захватить праведного. Но надежда эта, говорит он, была суетная и лживая.

(4). *И уведите, яко удиви Господь преподобнаго Своего* – т. е. вы, уповавшие на множество, узнайте, сколько чудным явил Господь того, кто уповал на него. *Господь услышит мя, вегда воззвати ми к Нему.* Здесь одно время взято вместо другого, и вместо: *услышал* – сказано: *услышит*.

(5). *Гневайтесь, и не согрешайте, яже глаголете в сердцах ваших, на ложах ваших умилитесь.* Говорит это своим домашним, а вместе с тем и всем людям. Если и допустите в себе гнев, то приводите его в бездействие умилением сердца в безмолвии, ибо это значат слова: *на ложах ваших умилитесь.*

(6). *Пожрите жертву правды, и уповайте на Господа.* Учит, как преодолевать нам врагов. Как же именно преодолевать их? – делая правду и принося это в жертву Богу.

(7). *Мнози глаголют: кто явит нам благая?* Это слова людей, которые не обращают внимания на Божии распоряжения.

*Знаменася на нас свет лица Твоего, Господи.* Свет миру – Христос; Он научил нас познавать истинные блага, от которых приобретаем мысленное веселие ума и сердца.

## 5

# (1). О наследствующем, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

*Наследствующий* есть боголюбивая душа или Церковь. Что же она наследует? – *Ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша* (1 Кор. 2, 9). Молится же она – и, чтобы ей быть услышанною, представляет свою правоту и обличает лукавство противников.

(2). *Глаголы моя внуши.*

(3). *Яко к Тебе помолюся.* В наслаждении мысленным светом буду молиться Тебе; потому и *надеюсь*, что услышишь меня.

(4). *Заутра предстану Ти.* Великая похвала усердию – с самого утра представлять Богу и предварять солнце благодарением. Ибо так, говорит, буду взирать на Божественные и святые тайны Твои, уготованные Тобою любящим Тебя.

(5). *Яко Бог, не хотяй беззакония, Ты еси.* Надеюсь, что буду услышан Тобою, потому что не делал я ничего ненавистного Тебе. А ненавистны Тебе беззаконие, лукавство, несправедливость, ложь, зависть, коварство.

(6). *Возненавидел еси вся делающыя беззаконие.*

(7). *Погубиши вся глаголющыя лжу.* Делающими беззаконие наименовал тех, которые погрешают в образе жизни; и они ненавистны Богу. А отпадших от истины и иномыслящих назвал глаголющими лжу, и их погубит Бог. Примечай различие речений: *возненавидел еси* и *погубиши* – во-первых, в том, что в речении «*погубиши*» выражается более худого, нежели в речении «*возненавидел еси*», и во-вторых, в том, что один глагол поставлен в прошедшем, а другой в будущем времени. Под глаголющими лжу понимает и тех, которые идолов и самих демонов именуют богами, и которые в идолах произносят лживые и неясные ответы и прорицания. *Мужа кровей и льстива гнушается Господь.* Ибо ненавидит и отвращается такового Бог.

(8). *Аз же множеством милости Твоя вниду в дом Твой* – в небесный Иерусалим и мать первородных. *Поклонюся ко храму святому Твоему во страхе Твоем.* Храм Божий есть доблестное и святое состояние души, которого достигшие с дерзновением говорят: *Христос же, якоже Сын упокоевается в дому Своем, Егоже дом есмы мы* (Евр. 3, 6). Твоим наслаждаясь человеколюбием, говорит святая и чистая душа, и Твоею охраняемая десницею, приношу Тебе непрестанное поклонение в священном храме славы Твоей; потому что, всегда храня в себе страх Твой, никак не решусь отринути его, по упованию на Твое человеколюбие.

(9). *Враг моих ради,* т. е. врагов духовных, *исправи пред Тобою путь мой.*

(10). *Сердце их суетно* – т. е. сердце мудрых века сего или еретиков, ибо не знают они слова истины. *Гроб отверст гортань их, языки своими льщаху.* Умягчают они язык свой и изрыгают смертоносные учения.

(11). *Да отпадут от мыслей своих.* Ибо все эти умышления обратили против меня, противясь преспеянию моему по Богу. *По множеству нечестия их изрини я,* соделав их благочестивыми. Ибо те, которые гонят душу, творящую угодное Богу, огорчают Бога, став явными богоборцами.

(12). *И вселишися в них.* Ибо придут и Сам Он и Отец Его и обитель у него сотворят (Ин. 14, 23).

*И похвалятся о Тебе любящими имя Твое, (13) яко Ты благословиши праведника, Господи.* Поскольку ущедряешь рабов Твоих благословением и промыслением Твоим, то посвятившие себя на то, чтобы им быть любителями имени Твоего, под Твоею благопопечительностью возвысятся духом, поведая силу Твою. Так говорит и блаженный Павел: *хваляйся, о Господа да хвалится* (2 Кор. 10, 17).

*Яко оружием благоволения венчал еси нас* – т. е. при конце за труды наши даруешь нам венец, ограждая нас им, как неким оружием.



## 6

# (1). В конец, в песнях о осмем, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

*Осмый* – не иное что значит, как день воскресения Христова, в который восприимем плоды трудов своих, когда враги со стыдом и смятением обратятся вспять. Воспевает же Давид псалом сей, как бы долгое время пребыв в покаянии, какое приносил за грех.

(2). *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене.* Простить избавить не от обличения, но от обличения в ярости, и не от наказания, но от наказания в гневе.

(3). *Помилуй мя, Господи, яко немощен есмь.* Всякая душа не прежде впадает в грех, как изнемогши в силах. Подразумевает же ту немощь, которая происходит от упадка в духе и сетования.

(4). *И душа моя смятется зело* – разумеет душевные силы. *И Ты, Господи, доколе?* Выражение, показывающее продолжительность покаяния.

(5). *Обратися, Господи, избави душу мою.* Значит, Господь отвращался от него, очевидно, за грех. *Спаси мя ради милости Твоея.* Ибо все спасение наше приписывать должно

милости Божией.

(6). *Яко несть в смерти поминаяй Тебе.* По сколько время покаяния стало у меня продолжительно, то убоился я, чтобы милосердия Твоего не предварила смерть, в которой нет места исповеданию. А потому и прошу поспешить милостию.

(7). *Утрудихся воздыханием моим.* Послушаем, какое покаяние показал царь. Не просто трудился, но утруждал себя воздыханиями; не просто плакал, но измывал слезами ложе, и притом каждую ночь. И говорит не о прошедшем только времени, но дает обещание делать то же и впредь целую жизнь; и время, которое многие употребляют на упокоение, посвящает он на исповедание. *Измыю на всяку ночь ложе мое.* За одну ночь, в которую сделал я грех, провел много ночей, орошая слезами постелю мою.

(8). *Смятеся от ярости око мое.* Оком именует ум, потому что ум есть око души. *Обетшах во всех вразех моих.* Означает здесь время злострадания, которое обратилось ему в заслугу, потому что было продолжительно.

(9). *Яко услыша Господь глас плача моего.* Как услышанный уже, к врагам обращает сильное слово. Немалый же совершить путь к добродетели – значит бежать и спастись от сообщества лукавых. Ибо это есть плод покаяния и приобретение слез. Или сказано это сокращенно и значит – даруй, чтобы мог я сказать нападающим врагам: отступите, потому что услышан и принят я, который был отвержен за грех.

# **(1). Псалом Давиду, егоже воспет Господеви о словесех Хусеевых, сына Иемениина**

## **СОДЕРЖАНИЕ**

Хусий, первый друг Давидов, послан был Давидом к Авессалому противодействовать Ахитофелу, подававшему советы против Давида. Он, оставив Давида и притворясь изменником, когда Авессалом требовал совета у него и у Ахитофела и Ахитофел предложил преследовать Давида, сказал: «Нет, не должно без достаточных сил гнаться за тем, кто сведущ в военном деле» — и этим словом спас Давида. Давид, спасенный как бы нечеловеческою помощью, воспевает за это благодарственную песнь Богу, приписав все благодеяния Ему, а не кому-либо из людей.

(2). *Господи Боже мой, на Тя уповах.* Поскольку не ожидаю спасения от человека, то, хотя и прекрасны слова Хусиевы, Ты спаси меня от настоящих врагов, но более всего от мысленного льва, уловляющего душу мою.

(5). *Аще воздах воздающим ми зла.* Представляет свою незлопамятность, прося за это милости у Бога. *Да отпаду*

*убо от враг моих тощ.* Как победивший праведник уходит от врагов с полными руками, так побежденный грешник уходит от них *тощ*, ничего при себе не имея.

(6). *Да пожнет убо враг души мою.* Слова эти имеют такой смысл: пусть впаду в руки диавола, если я сделал что-либо из сказанного выше! И если сделал то или другое, то пусть не буду освобожден от греха прежде смерти.

(7). *Вознесися в концах враг моих* – т. е. между сильными из врагов моих, потому что концы означают укрепления. *И возстани, Господи Боже мой, повелением, имже заповедал еси.* Этими словами ясно благовествует о Богоявлении Спасителя.

(8). *И сонм людей обыдет Тя.* А этим ясно показывает веру Церкви в Него. *И о том на высоту обратися* – о том, т. е. о сонме. А словом: *на высоту* – дает разуместь или Честный Крест, на который Христос вознес грехи наши, или восхождение на небо. *Ибо вниде, да явится лицу Отчему о нас* (Евр. 9, 24).

(9). *Суди ми, Господи, по правде моей.* Снова просит спасти его от врагов, умоляя о милосердии тем, что ими сделано.

(11). *Спасаящего правяя сердцем.* Поскольку знаешь Ты помышления сердца нашего, то и испрашиваю поэтому помощи.

(12). *Бог судитель праведен и крепок и долготерпелив.* Этим изображает долготерпение в Боге, Который, если не

совсем прощает, то отлагает наказание наше.

(14). *Стрелы Своя сгораемым содела. Стрелами* называет наказание, а под *сгораемыми* разумеет достойных огня.

(15). *Се боле неправдою* – это враг жизни нашей. *Зачат болезнь, и роди беззаконие*, т. е. замыслил и мысль свою привел в исполнение.

(16). *Ров изры, и ископа и.* Приготовив смерть Спасителю Христу, сам предается смерти.

## 8

# (1). В конец, о точилех, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Сказано: в *конец* – потому что заключающееся в псалме пророчество должно было прийти в исполнение в конце веков. Ибо псалом говорит о Христе и о Церквях по вочеловечении, так как и Единородный именуется виноградною лозою, и верные – рождем. Если же иудей пытается утверждать, что псалом повествует вообще о человеке, то и в сем случае да будет известно, что покорено все человеку, потому что вочеловечился Сый во образе Божием. Раньше в подзаконном служении было одно предпочтение, т. е. жертвенник в храме, по призвании же язычников – точил много, и это суть Церкви, собирающие плоды преуспевающих в благочестии.

(2). *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.* Пророка приводит в изумление ведение имени Божия, данное людям. Ибо уже не одним только живущим во Иудеи ведом Бог.

(3). *Из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу,* т. е. из уст по Богу младенчествующих злобою. Это, как ясно написано в Евангелиях, сказал Спаситель, когда фарисеи за-

граждали уста благословляющим Его детям. *Враг Твоих ради, еже разрушити врага и местника.* Разумей или чувственно-го, или мысленного врага, или народ иудейский. Ибо иудеи гнали Христа как врага и показывали вид, что делают это, ревнуя об Отце. Посему, чтобы лишить их всякого оправдания, Господь сказал: *ненавидяй Мене, и Отца Моего ненавидит* (Ин. 15, 23). *Врага и местника*, или дьявола, потому что он, понудив совершить грех, наказывает согрешающих, представляя им пред очи тяжесть греха, – или народ иудейский, сего врага истины и местника, по мнимой его ревности о Законе.

(4). *Яко узрю небеса, дела перст Твоих.* Они негодуют на младенцев, совершающих хвалу, а я – некое малое дело в Твоем создании – взираю на сие великое и прекрасное дело, т. е. на небеса.

(5). *Что есть человек, яко помниши его? Или сын человек, яко посещаеши его?* (6). *Умалил еси его малым чим от Ангел.* Поскольку Павел ясно истолковал это о Спасителе нашем, то надлежит довольствоваться этим изъяснением.

(7). *Вся покорил еси под нозе его.* Бог, сказав: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию* – присовокупил: *и да обладает рыбами морскими* и прочим, подробно исчисленным (Быт. 1, 26) – *и затем продолжает: раститея и множитесь, и наполните землю, и господствуйте ей* (Быт. 1, 28). Ибо разумной природе, как богоподобной, даровал господство над всем. И человек, прияв силу в образе Божи-

ем, также поставлен князем всего на земле, как и Бог есть Царь всяческих. Если вообще сказано: *поставил еси его над делы руку Твоею* – а в другом месте говорит: *и дела руку Твоею суть небеса* (Пс. 101, 26) – то ясно, что поставил его и над небесами, и, не утаивая, уже называет пребывание на небесах отошедших с земли, когда по обетованию наследуют Небесное Царство. Говорит же и Павел: *наследницы убо Богу, снаследницы же Христу* (Рим. 8, 17). Так должно разуметь и следующее: *вся покорил еси под нозе его*. Ныне покорил животных, но поскольку уготована человеку равноангельская жизнь на небе, то человек, и там поставленный над делами рук Его, будет зрителем небес и всего, что на них. Блаженный же Павел истолковал, что и это исполнится на Спасителе в будущем веке. Посему говорит Ему Отец: *седи одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих* (Евр. 1, 13).

(8). *Овцы и волы вся*. Этим обозначает уверовавших из израильтян. *Еще же и скоты польския* – этим указывает на язычников.

(9). *Птицы небесныя* – т. е. превозносящихся житейским и людей самых неразумных, но высокоумудренных.

(10). *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли*. Приведенный, как сказано, в изумление боговедением, открывшимся у людей, повторяет прежние слова и тем усугубляет чудо.



# (1). В конец, о тайных сына, псалом Давиду

## СОДЕРЖАНИЕ

Впсалме этом изображает сокровенные дела Спасителя, — ибо многое совершено Им втайне. Таковы: рождение Его по плоти от Девы чрез Духа Святого, необыкновенные и чудодейственные силы, сама смерть, сошествие в ад и воскресение из мертвых. Ибо все это совершено Им втайне. Сокрыл Он это от князей мира сего. Пророк же от лица человечества входит с благодарением за все эти тайные дела и говорит: *исповемся Тебе, Господи*. Последней же печатью тайных дел Спасителя были: Его смерть, все совершенное Им в аде, Его Воскресение и Вознесение.

(2). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим...* (4). *Внегда возвратится врагу моему вспять*. Объясняет, в чем состоит его исповедание. *Врагом* же называет смерть, обратившуюся вспять, то есть в небытие. *Изнемогут и погибнут от лица Твоего*. Когда смерть обратится вспять, тогда введена будет в бездействие и вся сопротивная сила. Ибо если истребляется *последний враг смерть* (1 Кор. 15, 26), то явно, что еще прежде сего истреблены уже сопротивные силы.

(5). *Яко сотворил еси суд мой и прю мою.* Представляет причину благодарения. *Сел еси на престоле* – объясняет Божие посещение в суде.

(6). *Запретил еси языком, и погиге нечестивый.* Очевидно, понимает мысленных врагов. *Имя его потребил еси во век.* Говорит о мысленном змие или о диаволе. Поскольку запрещение значит и исправление, то можно сказать, что, по исправлении язычников Апостолами, *погиге нечестивый*, когда угасло и на жертвеннике прекратилось курение его тука. Потому что после того, как *запретил языком* и они обратились ко Господу, действовавший в них диавол, когда были сынами противления (Еф. 2, 2), погиб с идольскими храмами, которые, подобно городам, вмещали в себе множество привязанных к злочестию, и истреблены были так, что не осталось и следа их. Можно толковать это и о последнем суде. Ибо тогда запретит Господь грешным и вконец погибнет диавол, сей в подлинном смысле *нечестивый*. И города, по истреблении издревле обитавшего в них злочестия, примут в себя назидание благочестия.

(7). *Врагу оскудеши оружия в конец.* Оружиями диавола называет сопротивные силы, которые придавали ему крепость. *Грады* суть сопротивные силы, которые подобно твердым, огражденным стенами, городам содержали под властью своею уловленных их прелестью. Да и о каких говорить ему городах, кроме тех, о которых сказано в другом месте: *положил еси в персть грады твердыя, еже пасти основаниям их*

(Ис. 25, 2)? Явно, что это, по изъясненному выше, суть со-  
противные силы. *Погибе память их с шумом* – погибель их  
стала гласною. Разумеет – или конечную погибель, или чрез-  
мерность бедствий, или очевидность по гибели.

(10). *И бысть Господь прибежище убогому* – т. е. народу,  
нищему духовно. Давид часто называет себя убогим и ни-  
щим, хотя был и на царском престоле. Ибо знал, что все че-  
ловеческое бессильнее тени. *Помощник во благовремених,  
в скорбех* – как и в другом месте сказано: *во время прият-  
но послушах тебе* (Ис. 49, 8). *Благовременим* называет вре-  
мя скорби. Ибо хотя и всегда, даже в благоденствии, имеем  
нужду в помощи, однако же гораздо ощутительнее для нас  
пособие в скорби.

(12). *Пойте Господеви, живущему в Сионе* – т. е. в небес-  
ном Иерусалиме. *Возвестите во языцех начинания Его*. Это  
говорит как бы апостолам и проповедникам Евангелия. Ка-  
кие же это начинания, показывает ниже.

(13). *Яко взыскай крови их помяну* – т. е. взыщет кровей,  
пролитых за Него, чтобы потребовать за них удовле-  
творе-  
ния. *Не забы звания убогих*. *Убогими* называет опять обни-  
щавших ради Него, которые, непрестанно обращаясь к Нему  
с молитвами, просят об отмщении демонам за причиненные  
ими обиды.

(14). *Возносяй мя от врат смертных*. Для того воздвига-  
ешь меня от земли смирения, чтобы ликовал я в небесном  
Сионе.

(15). *Во вратех дочери Сиони* – в небесном Иерусалиме. *Возвещу* – вместо: буду воспевать долгое время.

(17). *Знаемь есть Господь судьбы творяй*. Ибо истинно праведен суд, по которому уготовавшие человеку смерть объаты ею. Ибо во время суда и те познают Судию, над кем будет суд.

(20). *Воскресни, Господи, да не крепится человек*. Молится, чтобы Единородный воссиял сущим на земле, и чтобы тот высокомудренный диавол, которого Давид в этом псалме называет *человеком*, не подымал более бровей. *Да судятся языцы пред Тобою*. Молится о скорейшем призвании язычников ко спасению.

(21). *Постави, Господи, законоположителя над ними*. Кто же законоположитель, кроме Того, Кто ввел у нас закон Нового Завета? *Да разумеют языцы, яко человецы суть*. По чрезмерному демонскому обольщению обратились они в образ скотов, почему и сказано о них: *приложися скотом несмысленным и уподобися им* (Пс. 48, 13).

В еврейской Библии далее начинается псалом 10.

(22). *Вскую, Господи, отстоя далече*. Молится, чтобы ускорено было призвание язычников, которое будет по проществе долгого времени. Соделано же это высокомерием диавола.

(23). *Внегда гордится нечестивому, возгарается нищий*. Высокомерие лукавого служит воспламенением нищему народу Твоему. *Увязают* (вместо увязнут) *в советех, яже по-*

мышляют. Ибо сказано: *Ты запинаяй премудрых в коварстве их* (1 Кор. 3, 19; Иов. 5, 13).

(24). *Яко хвалимь есть грешный в похотех души своея.* Таково долготерпение, что, поскольку нечестивые остаются ненаказанными, то некоторые из неразумных уже одобряют их жизнь.

(25). *Раздразжи Господа грешный.* Раздразжил, издеваясь над сказанным в Писании о Промысле и суде Его. Ибо многие, слыша что-нибудь подобное сему, тотчас предаются смеху. А в связи с этим сказано: *по множеству гнева своего* – так что целое будет иметь такой смысл: грешник раздразжил Господа, собирая себе множество гнева, потому что речение «своего» нужно понимать применительно к раздразжившему. А присовокупленное потом: *не взыщет* – уже необходимо читать после знака препинания, так что выйдет следующий смысл: ужели, хотя грешник раздразжает Бога, воспаляя себе множество гнева, однако же Бог не взыщет? Читаемое после знака препинания может иметь и такой смысл: не взыщет ли и не воздаст ли ему Бог по гневу, какой собрал он себе в день гнева своего?

*Несть Бога пред ним.* Утратив в душе страх Божий, постоянно живет он во грехе. Начало всякого лукавого дела – не думать о Боге Судии.

(26). *Отъемлются судьбы Твоя от лица его.* Не хочет знать, что Ты – Праведный Суд. Ибо кто не знает, что есть Бог, тот не знает, что есть Судия. *Всеми враги своими обла-*

*дати будет.* Это подобно сказанному: *вселенную всю объиму рукою моею яко гнездо* (Ис. 10, 14). Из искушений одни касаются души, другие – тела, и иные – окружающего тело. И искушения, касающиеся души, называются нечистыми помыслами, которыми порождаются грехи и ложные учения. Искушения, относящиеся к телу бывают причиною ударов, мучений, гонений, заключений в темницы и смерти. И искушения, касающиеся окружающего тело, состоят в ущербе денег и имущества, в потере детей, в утрате жен. Из этого явствует, что сатана над всяким праведником непременно возобладал посредством какого-либо из исчисленных искушений. Ибо один Христос *греха не сотвори, ни обретесе лъсть во устех Его* (1 Пет. 2, 22).

(27). *Рече бо в сердце своем: не подвижуся* – т. е. не впаду в заблуждение, не совращусь с пути в роды родов, потому что не потерплю ничего худого.

(28). *Егоже клятвы уста его полна суть.* Рассчитал, что благоденствие его будет постоянно; поэтому уста его полны *горести и лъсти* и уловляет нищих, чтобы убивать их в сетях своих. В сказанном же: *с богатыми* – что иное разумеется, как не богатеющие злом? Так как они содействуют отцу своему диаволу в кознях против нищих.

(29). *Приседит в ловительстве с богатыми.* Заседая в собраниях и сонмищах, уготовляет сети и козни невинным.

(31). *Преклонится и падет.* Когда диавол скажет: я победил, тогда падет и посрамится.

(32). *Рече бо в сердца своем: забы Бог.* Дьявол говорит это не потому, что это действительно так, но с намерением нас обольстить, чтобы мы преткнулись мыслию, подумав, что Бог нерадит о делах человеческих.

(33). *Воскресни, Господи Боже мой.* Желает подвигнуть Божие коснение и Божию благость, потому что пока не вознесена рука Божия на безумие нечестивых, они предаются большей дерзости. *Да вознесется рука Твоя.* Подними руку Твою и научи их, что промышляешь об обидимых, и как бы восстав от сна, покажи, что Тобою посылаемое на них наказание выше их замыслов. И их накажи, но пощади обидимого, оскорбившись их дерзостями и хулами.

(34). *Чесо ради, — говорит, — прогнева нечестивый Бога; рече бо в сердце своем: не възыщет.* Вот причина, почему и превозносится, и падает он.

(35). *Видиши, яко Ты болезнь и ярость смотриаши.* Все знаешь Ты, Господи, не скрыто от Тебя не только совершаемое на деле, но и приходящее на ум и мысль. В точности знаешь и болезни их, и ярость оскорбителей, и раздражение людей. Ибо в помыслы всякого проникаешь Ты, *испытуй сердца и утробы* (Пс. 7, 10). И взирая на все это, долготерпишь, зная, что все под Твоею рукою и некуда бежать человеку. *Тебе оставлен есть нищий, сиру Ты буди помощник,* т. е. от Тебя ожидает он помощи.

(36). *Сокруши мышцу грешному и лукавому,* т. е. сокруши владычество врага. *Взыщется грех его и не обрящется,*

по причине самого греха. В целом же, речь эта имеет такой смысл: если взыщешь грех лукавого, то не обрящется; потому что лукавый погибнет от греха. Обретаются спасаемые Богом, как например: *обретох Давида, раба Моего* (Пс. 88, 21), и обретена *погибшая драхма* (Лк. 15, 9); потому что она погибла бы, если бы не была обретена. Погибающие же не обретаются во век, потому что Судия пребывает.

(37). *Господь Царь во век*, в будущем и новом веке. *Погибнете языцы от земли Его*, потому что в Его царствование ввергнуты будут во огонь вечный. Несправедливых людей называет *язычниками*, как живущих не по закону, но сохраняющих в себе языческую и варварскую жестокость. Просит истребить их, говоря: *погибнете* – и угрожая им конечную пагубою, чтобы и страждущие от их несправедливости нашли себе отдых и сами уцеломудрились.

(38). *Желание убогих услышал еси, Господи*. Ибо таково было их желание, таково было рвение сподобиться будущих благ. *Уготованию сердца их внят ухо Твое*. Ибо на сие уготовляемые, сердцем они намерены все претерпеть. А уготованием сердца называется некое обещание – душевные движения соглашать с Божией волей.

(39). *Суди сиру и смирену, да не приложит ктому*. Когда, говорит, сотворишь отмщение за нищих, тогда не возгордится человек.



## В конец, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Изотот псалом воспеваёт Давид после преодоления врагов. И в нём представлена святолепная мысль.

(1). *На Господа уповах, како речете души моей?* Для чего советуёте мне бежать в горы, подобно птице, когда уповаю на Бога? *Превитай по горам, яко птица.* Переселись, уходи, беги в горы, т. е. в горы добродетели.

(2). *Яко се грешницы налякоша лук, уготоваша стрелы в туле.* Этими словами побуждали к бегству, говоря: если не убежишь, поразят тебя стрелами грешники. Итак, даёт этим знать, что лукавые помыслы – стрелы лукавого. *Состреляти во мраце правыя сердцем. Во мраце,* т. е. тайно, потому что таковы стреляния врагов мысленных.

(3). *Зане яже Ты совершил еси, они разрушиша* – т. е. враг вовлек в тление человека, созданного для нетления. Или, враги на мне спешат разорить дела Твои. Ибо кого помазал Ты Царем, того стараются обратить в ничто, вооружаясь против Твоего приговора. И делают это, истребив в себе правые от природы понятия, какие Ты совершил в них. *Праведник же что сотвори?* Хотя так поступили враги, но Господь,

Которому храм – небо, подвергнув испытанию праведных и нечестивых, одним разделяет блага, а других отправляет на вечные мученья. *Господь во храме святем Своем.*

(4). *Очи Его на нищаго призираете.* Показывает, что пред Богом ничто не сокрыто. *Очами* же называет благодетельное взирание. *Вежди Его испытаете сыны человеческия.* И *веждями* именует Его Промысл, который судит и испытует всякое дело.

# (1). В конец, о осмем, псалом Давиду

## СОДЕРЖАНИЕ

Означении *осмаго* сказано в шестом псалме. Здесь молится Давид об избавлении от лукавого рода. Род же этот был при Спасителе нашем Иисусе Христе, о нем-то Сам Спаситель сказал: *мужие ниневитстии возстанут и осудят род сей* (Мф. 12, 41).

(2). *Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный: яко умалишася истины от сынов человеческих.* Говорит это, разумея все злоумышления против Спасителя нашего, потому что иудеи, оставив истину, против Христа выставляли на вид одну ложь.

(3). *Устне льстивыя в сердце* – потому что, называя Его учителем и благим, иное помышляли о Нем. *Потребит Господь вся устны льстивыя, язык велеречивый.* Так как не велеречив ли язык, осмелившийся сказать Спасителю: *коею областью сия твориши? И кто Ти область сию даде* (Мк. 11, 28)?

(5). *Рекишыя: язык наш возвеличим, устны наша при нас суть; кто нам Господь есть?* Как будто бы вообразили они,

что имеют власть говорить против Спасителя все, что хотят. А это: *кто нам Господь есть?* – подобно сказанному: *сего же не вемы, откуда есть* (Ин. 9, 29).

(6). *Страсти ради нищих*. Разумеет нищих и убогих по духу, услышав воздыхания которых, говорит он, – *воскресну, положуся во спасение, не обвинюся о нем* – т. е. для всех соделаю явным спасительное учение, так устрою, что будет оно всюду слышимо и действительно проповедано по всей земле.

(7). *Словеса Господня, словеса чиста, серебро разжжено*. Истинные словеса, возвещенные о спасении, подобны серебру, много раз переплавленному в горниле. Речение же «*седмерицею*» употреблено вместо «многократно», так как такой образ выражения обычен Божественному Писанию.

(8). *Ты, Господи, сохраниши ны*. Будешь хранить нас, потому что окружают нас нечестивые и злоумышляют против нашего спасения, а это и есть сопротивные и лукавые силы.

(9). *По высоте Твоей умножил еси сыны человеческия*. *Высотой* называет силу, а *умножением* – долговечность; поэтому сказанное имеет такой смысл: силою Твоею даровал Ты нам долговечность и вечную жизнь, потому что после спасительного воскресения наша жизнь будет простираться в бесконечные века. Или под высотой понимаем то, что соделал нас подобными Себе, насколько это уподобление возможно человеку. Или еще: сподобил нас великого Своего попечения.

## (1). В конец, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Этот псалом воспеваает Давид, принося покаяние в грехе и, вместе с тем, благовествуя о нашем спасении. В этом псалме нам дан образец, как, пребывая во грехах, мы должны обращаться к Богу.

(2). *Доколе, Господи, забудеши мя до конца?* Грех сделал как бы долгим для него путь к Богу через покаяние. *Доколе отвращаши лице Твое от мене?* Лицо это всегда видят Ангелы.

(3). *Доколе положу советы в души моей?* Скорблю, помышляя в душе о том, чтобы не умереть мне во грехе: и это более всего причиняет болезни моей душе. *Болезни в сердце моем день и ночь* — ежедневная забота в сердце.

*Доколе вознесется враг мой на мя?* Если враг наш диавол смиряется, когда мы богочестивы, то явно, что он возносится, когда грешим. Так как унижение человеков — возвышение сатане. Как о Боге говорится, что Он возносится спасением нашим, так о диаволе, что превозносится он нашею погибелью.

(4). *Просвети очи мои* — имеет в виду очи ума. Ибо сказа-

но: *просветите себе свет ведения* (Ос. 10, 12).

(7). *Аз же на милость Твою уповах.* Твердо надеюсь получить прощение во грехе, возводя мысль к милосердию Твоему, по которому даровал Ты спасение всем людям. И это-то спасение и приводит в радование мое сердце, давно больное по причине греха.

## В конец, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме пророк со всею ясностью обнаруживает нечестие и беззаконие людей во всех их начинаниях, чтобы проповедать необходимость пришествия Христова.

(1). *Рече безумен в сердце своем: несть Бог.* Поскольку, не подумав, что есть Бог, Который назирает и праведным судом судит человеческие дела, привели они в исполнение всякое непотребное дело, то поэтому (2) *Господь с небесе прииде.* А это ясно указывает на пришествие Господа к человекам.

(3). *Несть творяй благостыню, несть до единого.* Господь, пришедши, не нашел ни одного делающего благостыни, но всякий оказался виновным во всяком гнусном деле.

(4). *Гроб отверст гортань их<sup>1</sup>.* И демоны, как снесь, держали человека в гортани своей, не представляя, что Бог не может забыть создания Своего.

*Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие?* Слово «Гос-

---

<sup>1</sup> По некоторым чтениям четвертый стих этого псалма читается так: гроб отверст гортань их, языки моими лщаху, яд аспидов под устами их: ихже уста клятвы и горести полна суть: скоры ноги их пролияти кровь, сокрушение и озлобление на путех их: и пути мирнаго не познаша Несть страха Божия пред очами их ни ли уразумеют и проч.

пода» необходимо читать после знака препинания и брать вне связи речи, чтобы получался такой смысл: все уклонились и сделали это; не познают они Господа. *Господа не призваши снедающих люди Моя в снесь хлеба.* Ибо съедали людей Его, убеждая поклоняться твари вместо Создателя. И они-то, став для других советниками во зле, не призовут Господа. Поэтому нужно прошедшее время понимать как будущее.

(5). *Тамо убояшася страха, идеже не бе страх.* Закон Моисеев подвергал наказанию, а страх Христов непорочен, потому как учит нас бояться, как сыновья боятся отца. С того времени, т. е. со времени пришествия Христова, убоятся страха, где нет страха, но не потому что угрожает закон, а из благоговения, какое соответствует свободным.

*Яко Господь в роде праведных,* оправдываемых Его пришествием.

(6). *Совет нищаго посрамисте.* Это сказано тем, которые будут упорствовать в неверии и гнать уверовавших во Христа.

(7). *Кто даст от Сиона спасение Израилево?* В этом заключается двоякое пророчество. Ибо возвещает не только спасение, какое в то время было утесненным, но и то спасительное явление Господа нашего от Сиона, какое будет по прошествии многого времени.

(8). *Возрадуется Иаков* – имеет в виду святых патриархов и пророков, радостью радующихся тому, что Христос испол-



нил предсказанные ими обетования; а в этих обетованиях предсказывалось спасение всех народов.

## В конец, псалом Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Давид воспевает этот псалом, научая, что может привести человека к приобретению блаженного жребия. Поэтому начинается так:

(1). *Господи, кто обитает в жилищи Твоем?* Обитание – временное пребывание, означающее жизнь не неизменяемую, но преходящую, на уповании перехода к лучшему. Потому что святому свойственно быть странником в этой жизни, возводиться же к жизни иной. Посему и Давид о себе говорит: *пресельник аз есмь у Тебе и пришлец, якоже вси отцы мои* (Пс. 38, 13). Кто же будет достоин пребывать в тех небесных селениях? Или кто вселится во святую гору Твою? Ибо кто сподобится блаженного селения, тот бесконечные веки насладится блаженством.

(2). *Ходяй непорочен* и проч. Учит, как нам достигнуть того блаженного конца. Во-первых, тем, что пойдем путем непорочным, который есть Христос; во-вторых, тем, что будем делать правду; в-третьих, что сотворим сердце обителью истины; в-четвертых, что не приобретем себе лукавого языка; в-пятых, не сделаем зла ближнему; в-шестых, не осудим

горделивого ближнего; в-седьмых, не будем иметь лицепрития; в-восьмых, не нарушим верности в клятве; в-девятых, не будем брать лихвы, а в-десятых, что составляет венец всякого добра, будем неподкупны. Кто научился преуспеванию в этом, тому будет постоянное дарование благ.

## Столпописание Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Пророчество, которое теперь у нас в руках, включает в себе призвание язычников, обвинение израильтян в непослушании и самую тайну воскресения, общего всем нам, Спасителя Иисуса Христа. Думаю, благодаря этому песнь эта и названа *столпописанием*, потому что пророк Давид выставил ее как бы на столпе своим потомкам. Слова же песни поются словно от лица Христова, как и научил нас понимать это Петр.

(1). *Сохрани мя, Господи, яко на Тя уповах.* Прияв на Себя как бы общее лицо всего человечества, обращает речь к Богу и Отцу, не о Себе более всего, но за нас и о нас, как единый из нас по домостроительству. Поэтому, называет Отца Господом, как восприявший на Себя зрак раба. Просит же о сохранении Своем ради Церкви, которая есть Плоть Его. И поскольку Церковь есть Плоть Его, то и просит собственно о ее сохранении. Поэтому сохранение это справедливо может быть относимо и к Его лицу.

(2). *Рех Господеви: Бог мой еси Ты.* И это снова соответствует рабскому видению, а вместе указывает и на оправда-

ние исповеданием в вере. *Яко благих моих не требуеши. Благими* именуется здесь жертвы, приносимые по закону. Так как произносит то слово веры: *еда ям мяса юнча, или кровь козлов пью?* (Пс. 49, 13).

(3). *Святым, иже суть на земли Его, удиви Господь вся хотения Своя в них.* Святыми называет освященных Духом, а землю – Христову Церковь. Слово «удиви» имеет значение «открыл», а «Своя» значит «Отчая». Поэтому, смысл целой речи таков: освященным верою сделал ведомою Отчую волю *в них*, т. е. в тех, которые на земле Божьей или в Церкви, или в тех, которые на земле святой, потому что святые, имея жительство на небе, хотя находятся еще на этой земле, но пребывают уже на земле Его. *Хотения* же Божии – это те частные добродетели, которые Бог творит чудными во святых Своих, потому что они имеют какое-то преимущество пред прочими людьми в совершении добродетели. Потому что мужество апостолов и мучеников неодинаково с мужеством доблестных в ином, и целомудрие Иосифово неподобно целомудрию других. Поэтому, приводимый ими в удивление, сознает собственную свою немощь, потому что многого недостает ему в сравнении с Божественною силою и с Божественным величием. Так, как только начинают умножаться немощи в праведниках, они спешат принести покаяние пред Богом.

(4). *Умножишася немощи их* – когда служили идолам. Но хотя и умножились, они не остаются с этими немощами. В

них немощи только до первого осознания их, потому что *вся* могут в *укрепляющем их Христе* (Флп. 4, 13). Или, кажется, говорит это об апостолах и о тех, которые уверовали через них. В апостолах явными сделались чудеса Божии, потому что они соблюли все Божественные заповеди. Но умножились их немощи или, говоря иначе, их труды, когда стало на них множество народов, ораторов, воинов, царей; и они, преодолев всех, совершили свое дело. Или кратковременность скорбей указывает на век нескончаемый. *По сих ускориша*. Хотя и были немощны, первоначально находясь во грехах, но, услышав проповедь, тотчас сделались послушными. И это означают слова: *по сих ускориша* – т. е. поспешили стать послушными проповеди. *Не соберу соборы их от кровей*. Те, которых соберет Христос, должны быть чисты от убийств и кровей. Составляя соборы из язычников, соберу их не посредством кровей, т. е. сделаю так, что будут приходить ко Мне, не подзаконное соблюдая служение, но принося, прежде всего, хвалу и бескровную жертву. *Ни помяну же имен их устнама Моима*. Назовутся уже не идолослужителями и безбожными, но званными и избранными. И древле приобрели они себе достойные дел их названия, называясь идолослужителями, многобожниками; сегодня же не помяну более тех имен, называя их благочестивыми, святыми, званными и избранными.

(5). *Господь часть достояния моего и чаши моя*. *Достоянием* называет царство язычников, и, выражаясь яснее,

как бы говорит: язычников в достояние и удел даровал Мне Отец, Которому Я был послушен даже до смерти. И Церкви Моей, которая есть достояние Мое, часть – Сам Господь Отец. Он – часть и чаши Моей, т. е. смерти, потому что чаша означает смерть, по сказанному: *Отче, аще возможно, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39). И Церковь унаследовала Отца, исполнив заповеди Его. И сама смерть Моя унаследовала Отца, по слову сказавшего: *наследницы Богу, снаследницы Христу* (Рим. 8, 17).

(6). *Ужа нападоша Ми в державных Моих: ибо достояние Мое державно есть Мне.* Это говорит о тех узах любви, которыми соединен с Церковью. Она и *державна есть* – т. е. угодна Ему.

(7). *Благословлю Господа вразумившаго мя.* Толкование на это находим в Деяниях Апостольских. *Еще же и до нощи наказаша мя утробы моя.* В Богодухновенном Писании *утробами* обычно называется сокровенные и во глубине тающиеся помыслы, а *нощью* – что невидимо.

(8). *Предзрех Господа предо Мною выну, яко одесную Мене есть, да не подвижуся.* В этом заключается явное обличение бесчувственности иудеев. Так как и первоверховный Петр в Деяниях Апостольских истолковал это о Христе (Деян. 2, 25). Поскольку Христос есть Бог, то Он Сам все утверждает и содержит; а так как Он сделался человеком, то прилично Ему сказать, что Господа имеет одесную, да не подвижется. Ибо во всем сообразуется с мерами человечества и по домо-

строительству не стыдится того, что приличествует истощанию. И смотри, как естество наше сделалось достославным во Христе. Мы, отринутые за преступление Адамово, приведены пред лице Самого Отца, и Он – наш защитник, наша опора.

(10). *Не оставиши душу Мою.* О Нем, Который есть жизнь и животворит, по домостроительству говорится, что оживотворен Отцом.

(11). *Сказал ми еси пути живота.* Прияв на Себя лицо человечества, как сделавшийся нам подобным, изрекает слова, которые приличны более нам, нежели Ему, как Богу. *Сладость в деснице Твоей в конец.* Это значит, что святые будут в наслаждении и веселии после того, как оживут во время воскресения. Это же наслаждение и веселие, которое есть нетление, говорят они, примем мы от Христа, Который в нас и одесную Отца. И что слово это истинно, явствует из следующего места, в котором сказано: *Иже преобразит образ смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его* (Флп. 3, 21).



# 16

## Молитва Давиду

### СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот поется от лица человека, совершенного по Богу.

(1). *Услыши, Господи, правду мою.* Слова эти исполнены великой уверенности. Упоминает же здесь псалмопевец о правде не в похвалу себе и не потому что выдает себя за праведника, но как бы так говорит: поскольку справедливо прошу Твоей помощи и желаю избавиться от того, что терплю несправедливо, без причины гонимый Саулом, то услыши и исполни мое прошение. *Внуши молитву мою не во устнах льстивых,* потому что Бог внемлет молитве не льстивых уст, но языка чистого и привыкшего поучаться в словесах Божиих.

(2). *От лица Твоего судьба моя изыдет.* Ясно молится о том, чтобы Единородный был ему судьей. *Очи мои да видят правоты.* Просить у Сына праведного суда, каким судил нас.

# Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.