

ЗНАКОМСТВО С ИСЛАМОМ

МУСТАФА АВЛИЙА'И
И.К.А. ХОВАРД

ХАДИСОВЕДЕНИЕ

Знакомство с исламом

Мустафа Авлия'и

Хадисоведение

«Садра»

УДК 28-24-273
ББК 86.38

Авли́йа’и М.

Хадисоведение / М. Авли́йа’и — «Садра», — (Знакомство с исламом)

ISBN 978-5-91847-009-1

В книге «Хадисоведение» представлена работа доктора Мустафы Авли́йа’и «Этапы развития науки хадисоведения» и три статьи английского исследователя И. К. А. Ховарда – «“Аль-Кафи” Аль-Кулайни», «“Ман ла йахдурух аль-факих” ас-Садука» и «“Тахзиб аль-ахкам” и “Аль-Истибсар” ат-Туси». В работе доктора Мустафы Авли́йа’и раскрываются такие вопросы, как истоки науки хадисоведения, историческое развитие хадисоведения, классификация хадисов, дисциплины, связанные с ‘илм аль-хадис и др. Автор подробно разбирает взгляды и подходы к исследованию важнейшего источника Ислама – Сунны Пророка (С) и Имамов (А). Размещенные в сборнике статьи доктора Ховарда посвящены одному из важнейших сборников хадисов в Исламе – своду «Аль-кутуб аль-арба’» («Четырехкнижие»). Доктор Ховард повествует как об авторах четырех сборников, входящих в «Четырехкнижие», так и о самих этих сборниках, их содержании и принципах составления. Книга предназначена для верующих мусульман, а также для изучающих ислам и интересующихся его историей и исламским правом.

УДК 28-24-273

ББК 86.38

ISBN 978-5-91847-009-1

© Авлия'и М.

© Садра

Содержание

Предисловие	7
ЧАСТЬ ПЕРВАЯ	8
Глава первая	8
Определение терминов	8
Истоки науки хадисоведения	9
Конец ознакомительного фрагмента.	12

**Доктор Мустафа Авлийа'и.
Доктор И.К.А. Ховард
Этапы развития науки хадисоведения.
О сборнике «Аль-кутуб аль-
арба'» (Четверокнижие)**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Во имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!



Предисловие

Во Имя Аллаха, Милостивого, Милосердного!

Представленная Вашему вниманию книга посвящена науке хадисоведения. «Хадисом» в исламской традиции называется изречение Пророка (С) или Имамов (А), дошедшее к нам через заслуживающую доверия цепь передатчиков. Совокупность хадисов составляет Сунну – второй по важности после Корана источник исламского права (фикха).

Сборник «Хадисоведение» состоит из двух частей. В первой части представлена работа известного ученого, профессора Тегеранского университета (ПРИ) доктора Мустафы Авлия'и «Этапы развития науки хадисоведения». Вторая часть включает в себя три статьи английского исследователя И. К. А. Ховарда – «“Аль-Кафи” Аль-Кулайни», «“Ман ла йахдурух аль-факих” ас-Садука» и «“Тахзиб аль-ахкам” и “Аль-Истибсар” ат-Туси».

В исследовании доктора Мустафы Авлия'и «Этапы развития науки хадисоведения» рассматриваются общие вопросы науки, называемой 'ильм аль-хадис (наука о хадисах). Автор подходит к изучению данного вопроса с тематической точки зрения. Сначала он определяет основные понятия хадисоведения, затем переходит к его историческим аспектам, перечисляет важнейшие сборники и имена великих ученых, работавших в этой области, наконец, характеризует основные дисциплины науки хадисоведения.

Статьи доктора Ховарда посвящены четырем сборникам хадисов, входящим в свод «Аль-кутуб аль-арба'» («Четырехкнижие») – «Аль-Кафи» («Достаточное»), «Ман ла йахдурух аль-факих» («Тот, кого не посещает факих»), «Тахзиб аль-ахкам» («Упорядочение правовых норм») и «Аль-Истибсар» («Прозорливость»). Автор дает биографические сведения о составителях этих сборников и характеризует их содержание и принципы составления.

Надеемся, что данная книга будет полезна для студентов, ученых, богословов, правоведов и всех интересующихся Исламом.

Редакция издательства «Исток», Москва



ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

Этапы развития науки хадисоведения

Глава первая

Определение терминов

Слово «хадис» имеет разные словарные значения – такие как «новость», «повествование», «недавний», «современный», «речь», «сообщение», «счет» и «предание». Однако в контексте Ислама термин «хадис» означает «слова Пророка (С¹)» либо «рассказ о действиях Пророка (С) или о его молчаливом согласии с чем-либо». Согласно одному из мнений, даже упоминание о сне, связанном со Святым Пророком (С), является хадисом.

В большинстве случаев слова «Сунна» и «хадис» являются для ученых-хадисоведов взаимозаменяемыми синонимами. Автор книги «Талвих» утверждает: «Сунна – это более общее понятие, нежели хадис: оно включает в себя все относящееся к Пророку (С), кроме Корана: его слова – то есть хадисы – и его поведение и характер»². Согласно иному мнению, все, что донес до нас Пророк (С) и что не является Кораном, стало расцениваться как хадис, который приобрел значение чего-то «случайного» в противоположность «вечному», поскольку большинство суннитов убеждено в том, что Коран не сотворен (кадим)³. Существуют и такие точки зрения, что высказывания сахабов (сподвижников Пророка) и таби'инов (второго поколения после Святого Пророка) также являются хадисами⁴. С другой стороны, для авторитетных шиитских ученых-хадисоведов правомерно употреблять этот термин по отношению к словам, биографии и деяниям Святого Пророка (С) и Пречистых Имамов (А)⁵⁶.

Вначале следует дать объяснение некоторым принципиально важным терминам, которые мы будем использовать в обсуждении нашей темы.

Сунна – в целом данное слово переводится как «обычная практика» или «традиционная процедура», и, в частности, данный термин относится к словам и делам религиозных лидеров, обладающим качеством непорочности – ма'сум⁷ (то есть Пророка (С) и Имамов (А), которые свободны от грехов и ошибок). Соответственно, данный термин относится и к Книге (Корану). Понятие «Сунна» имеет более широкий смысл, нежели термин «хадис», хотя в некоторых суннитских сборниках хадисов, таких, как «Сунан ибн Маджа», аль-Байха-ки и других источниках, он эквивалентен понятию «хадис». Специалисты по хадисам расходятся во мнениях, относительно того, какое значение имеют понятия «хадис» и «хабар» (известие). Хотя некоторые из них считают эти слова синонимами, другие ученые придерживаются точки зрения, что «хабар» – это более общее понятие, нежели «хадис». Согласно их мнению, «хабар» – это любое предание о Пророке (С)⁸, в то время как «хадис» содержит в себе его собственную прямую

¹ Сокращенная форма фразы «Да благословит Аллах его и род его!»

² «Илм аль-хадис», «Ас-Сунна кабл аль-тадвин», стр. 16. См. также Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398, «Тадриб ар-рави», стр. 4–5.

³ «Тадриб ар-рави».

⁴ Там же, стр. 6, см. также «Кашф аз-зунун» и Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398.

⁵ Сокращенная форма, применяемая в значении «мир им!», либо «мир ему (ей)!»

⁶ «Илм аль-хадис», стр. 9.

⁷ «Нихайат ад-дирайат», стр. 7, «Ас-Сунна кабл ат-тадвин», стр. 16, Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 399.

⁸ «Тадриб ар-рави», стр. 6.

речь. Как было сказано выше, существует также практика, в соответствии с которой высказывания *сахабов* (сподвижников) и *таби'инов* также называют хадисами. Таким образом, каждый хадис – это хабар, в то время как не любой хабар является хадисом, хотя некоторые исследователи считают слова «хабар» и «хадис» взаимозаменяемыми синонимами⁹.

Ривайат – синоним слова «хадис». Согласно автору «Маджма' аль-бахрайн», «*ривайат* – это хабар, который возводится к *ма'суму* через разных передатчиков»¹⁰.

Асар – шейх Баха'и пишет в своей книге «Нихайат ад-дирайат», что «*асар*» – это то же самое, что и «хадис». Другие считают, что термин «*асар*» имеет более широкое значение, хотя некоторые сужают его до высказываний, восходящих к сподвижникам¹¹.

Хадис аль-Кудси – слова Всевышнего Аллаха, которые не являются частью Священного Корана. Саййид Шариф Джурани утверждает: «*Хадис аль-кудси* восходит к Аллаху Всевышнему по своему содержанию и к Пророку (С) с вербальной точки зрения. Он содержит в себе то, что Аллах сообщил Пророку (С) в Откровении или через его сны. Пророк (С) пересказал окружающим смысл этого своими собственными словами. Соответственно,

Коран превосходит *хадисы аль-кудси*, ибо содержит в себе прямую Речь Аллаха».

Существует шесть отличий между Кораном и *хадисами аль-кудси*. Во-первых, Коран – это Божественное чудо, что не всегда можно сказать о *хадисе аль-кудси*. Во-вторых, *салат* (молитва) недействителен, если в нем не читаются *айаты* Корана, однако это правило не относится к *хадисам аль-кудси*. В-третьих, тот, кто отрицает Коран, является *кафиром* (неверующим), однако если кто-то отрицает *хадис аль-кудси*, он не становится таковым. В-четвертых, весь Коран был ниспослан Пророку (С) через посредничество ангела Джibriла, однако *хадисы аль-кудси* были сообщены иным образом. В-пятых, каждое слово в Коране является словом Аллаха, но словесное выражение *хадиса аль-кудси* может принадлежать Пророку (С). В-шестых, до Корана нельзя дотронуться, если человек не находится в состоянии предписанной Шариатом ритуальной чистоты (*тахарат*), но это условие не относится к прикосновению к *хадису аль-кудси*¹².

Истоки науки хадисоведения

Святой Пророк Ислама (С) на протяжении 23 лет с момента начала собственной пророческой миссии и вплоть до своей кончины осуществлял духовное руководство людьми и был их лидером. Перед мусульманами вставали самого разного рода вопросы, касающиеся их потребностей, и они обращались с ними к Святому Пророку (С). Пророк (С) отвечал на них, разъясняя и обсуждая эти темы с ними, и тематика таких бесед становилась все более разнообразной по мере укрепления Ислама, который охватывает все аспекты нравственной, социальной и гражданской жизни мусульман. Новое общество, которое появилось в это время, было значимым и важным со всех точек зрения. Мусульмане, которые являлись современниками Пророка (С), обладали преимуществом в виде прямого общения с ним и возможности задать ему вопросы, касающиеся их жизни в социуме. Тем не менее, на протяжении жизни Святого Пророка (С) среди мусульман находился источник Божественного Откровения, и важность записи слов Посланника Аллаха (С) не была полностью ими понята. Однако после кончины Пророка (С) мусульмане осознали необходимость записи *хадисов* для того, чтобы избавить от затруднений последующие поколения. Соответственно, начиная с эпохи правления первого *халифа* мусульмане остро ощутили потребность в записывании *хадисов*. Нельзя не отметить, что Али

⁹ Там же, см. также Деххода «Логат-наме», том 5, стр. 399 и «Тадриб ар-рави», стр. 6.

¹⁰ «Илм аль-хадис», стр. 4.

¹¹ «Нихайат ад-дирайат».

¹² Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398, см. также «Энциклопедию Ислама», стр. 28.

(А), первый Имам мусульман-шиитов, обладая проницательностью, первым приказал записывать высказывания Пророка (С) еще при его жизни. Он записывал слово в слово то, что слышал от Пророка (С). Автор книги «Та'сис аль-ши'а» пишет:

«Знайте, что шииты были первыми, кто озаботился сбором записей о действиях и словах Пророка (С) в эпоху правления *халифов*. Они последовали пути своего Имама – Али, Повелителя Правоверных (А), ибо он записывал и классифицировал хадисы во времена Святого Пророка (С)». Со слов Мухаммада ибн 'Азафара известно, что шейх Абу-ль-Аббас ан-Наджаши рассказал: «Я сидел вместе с Хакамом ибн 'Аййина рядом с Абу Джа'фаром Мухаммадом ибн Али аль-Бакиром (А). Хакам начал задавать вопросы, и Абу Джа'фар (А) отвечал на них неохотно. Между ними возникли разногласия по одному вопросу. Затем Абу Джа'фар сказал: “Сынок, встань и принеси книгу Али”. Он принес большую толстую книгу и открыл ее. Он стал внимательно изучать ее, пока не нашел описание той проблемы (по поводу которой они дискутировали). Абу Джа'фар сказал: “Это рукопись Али (А), которую он составил под диктовку Посланника Аллаха, да будет с ним мир и благословение Всевышнего”»¹³.

Приведенное предание согласуется с тем, что я нашел в книге Наджани «Риджал». Кроме того, два других источника подтверждают аутентичность приведенного выше *хадиса*¹⁴.

Другое предание, которое свидетельствует о внимании, уделяемом шиитами записи *хадисов*, повествует о случае из жизни Фатимы Захры (А). Однажды Фатима (А) не могла найти рукопись с *хадисами*. Как сообщается, она настаивала на том, чтобы ее служанка поискала ее, говоря: «Поищи, где она. Она так же ценна для меня, как мои сыновья Хасан и Хусейн»¹⁵.

Сунниты начали запись *хадисов* после смерти Святого Пророка (С) и после продолжительных дебатов между сторонниками и противниками этого¹⁶. В связи с этим Айша сообщила: «Мой отец Абу Бакр собрал пятьсот *хадисов* Посланника Аллаха (С) и однажды сжег все эти записи»¹⁷.

Существует несколько преданий, согласно которым второй халиф препятствовал тому, чтобы люди рассказывали *хадисы* Святого Пророка (С)¹⁸.

Сунниты начали записывать *хадисы* с начала второго века *хиджры*, когда омейядский халиф Умар ибн 'Абд аль-'Азиз приказал собирать их и составлять их сборники¹⁹. Согласно широко распространенному мнению, Ибн Джурайдж был первым суннитом, который записывал и собирал *хадисы*²⁰.

Здесь стоит упомянуть о том, что, помимо членов семейства Пророка (С), их шииты начали записывать *хадисы* раньше суннитов. Абу Рафи' был первым человеком, который наряду с Ахл аль-Бейт (А) взял на себя выполнение этой задачи²¹. Тем не менее, имелись и некоторые другие люди, помимо Абу Рафи' и после него, которые занимались этим. В их числе были 'Убайдудлла ибн Аби Рафи', Али ибн Аби Рафи', Салман аль-Фарси, Абу Зарр аль-Гифари, Асбах абн Нубата и другие²².

Шиитов, записывавших *хадисы*, можно разделить на четыре группы:

¹³ «Та'сис ат-Ши'а», стр. 279. См. также Хусейн ибн Мухаммад Таки Нури ат-Табарси «Фасл аль-ки-таб», стр. 5–7, 1298.

¹⁴ «А'йан ат-ши'а», том 1, стр. 274, «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамиййа», стр. 70, «Илм аль-хадис», Захаби, «Тазкират аль-хуффаз», стр. 10.

¹⁵ Нет сомнений в том, что «400 Усул» основаны на преданиях от Ахл аль-Бейт (А).

¹⁶ «Тадриб ар-рави», стр. 285.

¹⁷ Захаби «Тазкират аль-хуффаз», стр. 5.

¹⁸ Там же, стр. 7. См. также «Фаджр аль-Ислам», стр. 265, «Парто-е Ислам», 245.

¹⁹ «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамиййа», стр. 69, «Тадриб ар-рави», «Кашф аз-зунун», стр. 637.

²⁰ «Кашф аз-зунун», стр. 637, «Та'сис ат-ши'а», стр. 278–279, Деххода «Логат-наме», стр. 298, «Та-криб ат-тазхиб», стр. 333, «Вафайат аль-а'йан», стр. 338, «Фаджр аль-Ислам», стр. 265.

²¹ «Та'сис ат-ши'а», стр. 280, Наджаши, «Китаб ар-Риджал», стр. 23, «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамиййа», стр. 69–70, Деххода «Логат-наме», том 1, стр. 298, «Аз-Зари'ат», том 1, стр. 14.

²² «Айан ат-ши'а», том 1, стр. 274, «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамиййа», стр. 69, Ибн Са'д, «Такабат», том 4, стр. 73–74.

1. К первой, наряду с Али ибн Аби Талибом (А) и Фатимой Захрой (А), следует отнести Абу Рафи', Салмана аль-Фарси, Майсама ат-Таммара, Асбаха ибн Нубату, Муджаши'и аль-Куфи, 'Убайдуллу ибн Аби Рафи', Харса ибн 'Абдуллу аль-А'вара аль-Хамдани, Раби'у ибн Сами', Салима ибн Кайса, Али ибн Аби Рафи', 'Абдуллу ибн Хурра, Мухаммада ибн Кайса аль-Баджали, Иа'лу ибн Мурру, Джабира ибн 'Абдуллу аль-Ансари.

2. Вторую группу составляют Имам Али ибн аль-Хусейн Зайн аль-'Абидин (А), Джа'фар ибн Иазид аль-Джу'фи, Зайд ибн Али, Хусейн ибн Савр, Зийал ибн аль-Мун-зир.

3. К третьей группе относятся Иахйя ибн Касим, 'Абд аль-Му'мин, Зурара ибн А'йун, Мухаммад ибн Муслим, Бассим ас-Сайрафи, Абу 'Убайда аль-Хазза', Закариййа ибн 'Абдулла, Савраб ибн Камама, Маджд ибн Мухира, Мухаммад ибн За'ида аль-Хадрами, Му'авийа ибн 'Амара, Матлаб аз-Захри, 'Абдулла ибн Маймун.

4. К этой группе принадлежит более четырехсот человек из Ирака, Хиджаза, Хорасана и Шама (Сирии), которые передавали предания от Имама Мухаммада аль-Бакира (А) или Имама Джа'фара ас-Садика (А)²³. Первыми собирателями *хадисов* среди суннитов были Ибн Джурайдж из Мекки, Ибн Исхак и Малик из Медины, Раби' ибн Саби, Са'ид ибн 'Уруба, Хаммад ибн Салама из Басры, Суфиан ибн Саври из Куфы, аль-Авза'и в Сирии, Хасан из Васита, Му'аммар из Йемена, Джарир ибн 'Абд аль-Хамид из Рея и Ибн Мубарак из Харрана²⁴. Тем не менее, среди суннитских ученых имеются разногласия относительно того, кто первым начал записывать *хадисы*. Согласно Ибн Хаджару, Раби' ибн Салих (ум. 160/777) и Са'ид ибн Аби 'Урба (ум. 156/773) были первопроходцами в этой области; их пути последовали Малик из Медины и 'Абд аль-Малик ибн Джурайдж из Мекки, которые преследовали цель записывать *хадисы*²⁵. Однако, согласно Хаджи Халифе, 'Абд аль-Малик ибн Джурайдж и Малик ибн Анас были первыми, кто стал заниматься этим, а первым человеком, который начал классифицировать и подразделять *хадисы* на главы, являлся Раби' ибн Сабих²⁶. В любом случае, вне зависимости от того, кто среди суннитов стал первым записывать *хадисы* –

²³ «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамийа», стр. 70, «Та'сис ат-ши'а», стр. 280–287. См. также «Тадриб ар-рави» и «Кашф аз-Зунун», стр. 637–638.

²⁴ «Фаджр аль-Ислам», стр. 265–267, «Та'сис ат-ши'а», стр. 278. См. также «Тадриб ар-рави», «Кашф аз-зунун», стр. 637–638.

²⁵ Там же, стр. 266–268.

²⁶ «Кашф аз-зунун», стр. 637.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.