

ЗНАКОМСТВО С ИСЛАМОМ

МУСТАФА АВЛИЙЯ'И  
И.К.А. ХОВАРД

# ХАДИСОВЕДЕНИЕ

**И. К. А. Ховард**  
**Мустафа Авлийа'и**  
**Хадисоведение**  
Серия «Знакомство с исламом»

*Текст предоставлен правообладателем*  
*[http://www.litres.ru/pages/biblio\\_book/?art=6222207](http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=6222207)*  
*«Хадисоведение»; / Мустафа Авлийа'и, И.К.А. Ховард пер.с англ. А.*  
*Ежовой.: Исток; Москва; 2010*  
*ISBN 978-5-91847-009-1*

**Аннотация**

В книге «Хадисоведение» представлена работа доктора Мустафы Авлийа'и «Этапы развития науки хадисоведения» и три статьи английского исследователя И. К. А. Ховарда – «“Аль-Кафи” Аль-Кулайни», «“Ман ла йахдурух аль-факих” ас-Садука» и «“Тахзиб аль-ахкам” и “Аль-Истибсар” ат-Туси». В работе доктора Мустафы Авлийа'и раскрываются такие вопросы, как истоки науки хадисоведения, историческое развитие хадисоведения, классификация хадисов, дисциплины, связанные с ‘илм аль-хадис и др. Автор подробно разбирает взгляды и подходы к исследованию важнейшего источника Ислама – Сунны Пророка (С) и Имамов (А). Размещенные в сборнике статьи доктора Ховарда посвящены одному из важнейших сборников хадисов в Исламе – своду «Аль-кутуб

аль-арба'» («Четырехкнижие»). Доктор Ховард повествует как об авторах четырех сборников, входящих в «Четырехкнижие», так и о самих этих сборниках, их содержании и принципах составления. Книга предназначена для верующих мусульман, а также для изучающих ислам и интересующихся его историей и исламским правом.

# Содержание

Предисловие	6
ЧАСТЬ ПЕРВАЯ	8
Глава первая	8
Определение терминов	8
Истоки науки хадисоведения	12
Конец ознакомительного фрагмента.	18

**Доктор Мустафа Авлия'и.  
Доктор И.К.А. Ховард  
Этапы развития науки  
хадисоведения. О  
сборнике «Аль-кутуб аль-  
арба'» (Четверокнижие)**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Во имя Аллаха Всемилоостивого, Милосердного!



# Предисловие

*Во Имя Аллаха, Милостивого, Милосердного!*

Представленная Вашему вниманию книга посвящена науке хадисоведения. «Хадисом» в исламской традиции называется изречение Пророка (С) или Имамов (А), дошедшее к нам через заслуживающую доверия цепь передатчиков. Совокупность хадисов составляет Сунну – второй по важности после Корана источник исламского права (фикха).

Сборник «Хадисоведение» состоит из двух частей. В первой части представлена работа известного ученого, профессора Тегеранского университета (ПРИ) доктора Мустафы Авлийа'и «Этапы развития науки хадисоведения». Вторая часть включает в себя три статьи английского исследователя И. К. А. Ховарда – «“Аль-Кафи” Аль-Кулайни», «“Ман ла йахдурух аль-факих” ас-Садука» и «“Тахзиб аль-ахкам” и “Аль-Истибсар” ат-Туси».

В исследовании доктора Мустафы Авлийа'и «Этапы развития науки хадисоведения» рассматриваются общие вопросы науки, называемой 'ильм аль-хадис (наука о хадисах). Автор подходит к изучению данного вопроса с тематической точки зрения. Сначала он определяет основные понятия хадисоведения, затем переходит к его историческим аспектам, перечисляет важнейшие сборники и имена великих

ученых, работавших в этой области, наконец, характеризует основные дисциплины науки хадисоведения.

Статьи доктора Ховарда посвящены четырем сборникам хадисов, входящим в свод «Аль-кутуб аль-арба'» («Четырехкнижие») – «Аль-Кафи» («Достаточное»), «Ман ла йахдурух аль-факих» («Тот, кого не посещает факих»), «Тахзиб аль-ахкам» («Упорядочение правовых норм») и «Аль-Истибсар» («Прозорливость»). Автор дает биографические сведения о составителях этих сборников и характеризует их содержание и принципы составления.

Надеемся, что данная книга будет полезна для студентов, ученых, богословов, правоведов и всех интересующихся Исламом.

*Редакция издательства «Исток», Москва*



# ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

## Этапы развития науки хадисоведения

### Глава первая

#### Определение терминов

Слово «*хадис*» имеет разные словарные значения – такие как «новость», «повествование», «недавний», «современный», «речь», «сообщение», «счет» и «предание». Однако в контексте Ислама термин «*хадис*» означает «слова Пророка (С<sup>1</sup>)» либо «рассказ о действиях Пророка (С) или о его молчаливом согласии с чем-либо». Согласно одному из мнений, даже упоминание о сие, связанном со Святым Пророком (С), является *хадисом*.

В большинстве случаев слова «*Сунна*» и «*хадис*» являются для ученых-хадисоведов взаимозаменяемыми синонимами. Автор книги «Талвих» утверждает: «*Сунна* – это более общее понятие, нежели *хадис*: оно включает в себя все относя-

---

<sup>1</sup> Сокращенная форма фразы «Да благословит Аллах его и род его!»



щееся к Пророку (С), кроме Корана: его слова – то есть *хадисы* – и его поведение и характер»<sup>2</sup>. Согласно иному мнению, все, что донес до нас Пророк (С) и что не является Кораном, стало расцениваться как *хадис*, который приобрел значение чего-то «случайного» в противоположность «вечному», поскольку большинство суннитов убеждено в том, что Коран не сотворен (*кадим*)<sup>3</sup>. Существуют и такие точки зрения, что высказывания *сахабов* (сподвижников Пророка) и *таби'инов* (второго поколения после Святого Пророка) также являются хадисами<sup>4</sup>. С другой стороны, для авторитетных шиитских ученых-хадисоведов правомерно употреблять этот термин по отношению к словам, биографии и деяниям Святого Пророка (С) и Пречистых Имамов (А<sup>5</sup>)<sup>6</sup>.

Вначале следует дать объяснение некоторым принципиально важным терминам, которые мы будем использовать в обсуждении нашей темы.

*Сунна* – в целом данное слово переводится как «обычная практика» или «традиционная процедура», и, в частности, данный термин относится к словам и делам религиозных ли-

---

<sup>2</sup> «Илм аль-хадис», «Ас-Сунна кабл аль-тадвин», стр. 16. См. также Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398, «Тадриб ар-рави», стр. 4–5.

<sup>3</sup> «Тадриб ар-рави».

<sup>4</sup> Там же, стр. 6, см. также «Кашф аз-зунун» и Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398.

<sup>5</sup> Сокращенная форма, применяемая в значении «мир им!», либо «мир ему (ей)!»

<sup>6</sup> «Илм аль-хадис», стр. 9.

деров, обладающим качеством непорочности – *ма‘сум*<sup>7</sup> (то есть Пророка (С) и Имамов (А), которые свободны от грехов и ошибок). Соответственно, данный термин относится и к Книге (Корану). Понятие «*Сунна*» имеет более широкий смысл, нежели термин «*хадис*», хотя в некоторых суннитских сборниках *хадисов*, таких, как «Сунан ибн Маджа», аль-Байха-ки и других источниках, он эквивалентен понятию «*хадис*». Специалисты по *хадисам* расходятся во мнениях, относительно того, какое значение имеют понятия «*хадис*» и «*хабар*» (известие). Хотя некоторые из них считают эти слова синонимами, другие ученые придерживаются точки зрения, что «*хабар*» – это более общее понятие, нежели «*хадис*». Согласно их мнению, «*хабар*» – это любое предание о Пророке (С)<sup>8</sup>, в то время как «*хадис*» содержит в себе его собственную прямую речь. Как было сказано выше, существует также практика, в соответствии с которой высказывания *сахабов* (сподвижников) и *таби‘инов* также называют хадисами. Таким образом, каждый *хадис* – это *хабар*, в то время как не любой *хабар* является *хадисом*, хотя некоторые исследователи считают слова «*хабар*» и «*хадис*» взаимозаменяемыми синонимами<sup>9</sup>.

---

<sup>7</sup> «Нихайат ад-дирайат», стр. 7, «Ас-Сунна кабл ат-тадвин», стр. 16, Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 399.

<sup>8</sup> «Тадриб ар-рави», стр. 6.

<sup>9</sup> Там же, см. также Деххода «Логат-наме», том 5, стр. 399 и «Тадриб ар-рави», стр. 6.

*Ривайат* – синоним слова «*хадис*». Согласно автору «Маджма‘ аль-бахрайн», «*ривайат* – это *хабар*, который возводится к *ма‘суму* через разных передатчиков»<sup>10</sup>.

*Асар* – шейх Баха‘и пишет в своей книге «Нихайат ад-дирайат», что «*асар*» – это то же самое, что и «*хадис*». Другие считают, что термин «*асар*» имеет более широкое значение, хотя некоторые сужают его до высказываний, восходящих к сподвижникам<sup>11</sup>.

*Хадис аль-Кудси* – слова Всевышнего Аллаха, которые не являются частью Священного Корана. Саййид Шариф Джурани утверждает: «*Хадис аль-кудси* восходит к Аллаху Всевышнему по своему содержанию и к Пророку (С) с вербальной точки зрения. Он содержит в себе то, что Аллах сообщил Пророку (С) в Откровении или через его сны. Пророк (С) пересказал окружающим смысл этого своими собственными словами. Соответственно,

Коран превосходит *хадисы аль-кудси*, ибо содержит в себе прямую Речь Аллаха».

Существует шесть отличий между Кораном и *хадисами аль-кудси*. Во-первых, Коран – это Божественное чудо, что не всегда можно сказать о *хадисе аль-кудси*. Во-вторых, *саяят* (молитва) недействителен, если в нем не читаются *айаты* Корана, однако это правило не относится к *хадисам аль-кудси*. В-третьих, тот, кто отрицает Коран, является *кафи-*

---

<sup>10</sup> «Илм аль-хадис», стр. 4.

<sup>11</sup> «Нихайат ад-дирайат».

ром (неверующим), однако если кто-то отрицает *хадис аль-кудси*, он не становится таковым. В-четвертых, весь Коран был ниспослан Пророку (С) через посредничество ангела Джibriла, однако *хадисы аль-кудси* были сообщены иным образом. В-пятых, каждое слово в Коране является словом Аллаха, но словесное выражение *хадиса аль-кудси* может принадлежать Пророку (С). В-шестых, до Корана нельзя дотронуться, если человек не находится в состоянии предписанной Шариатом ритуальной чистоты (*тахарат*), но это условие не относится к прикосновению к *хадису аль-кудси*<sup>12</sup>.

## Истоки науки хадисоведения

Святой Пророк Ислама (С) на протяжении 23 лет с момента начала собственной пророческой миссии и вплоть до своей кончины осуществлял духовное руководство людьми и был их лидером. Перед мусульманами вставали самого разного рода вопросы, касающиеся их потребностей, и они обращались с ними к Святому Пророку (С). Пророк (С) отвечал на них, разъясняя и обсуждая эти темы с ними, и тематика таких бесед становилась все более разнообразной по мере укрепления Ислама, который охватывает все аспекты нравственной, социальной и гражданской жизни мусульман. Новое общество, которое появилось в это время, было зна-

---

<sup>12</sup> Деххода, «Логат-наме», том 5, стр. 398, см. также «Энциклопедию Ислама», стр. 28.

чимым и важным со всех точек зрения. Мусульмане, которые являлись современниками Пророка (С), обладали преимуществом в виде прямого общения с ним и возможности задать ему вопросы, касающиеся их жизни в социуме. Тем не менее, на протяжении жизни Святого Пророка (С) среди мусульман находился источник Божественного Откровения, и важность записи слов Посланника Аллаха (С) не была полностью ими понята. Однако после кончины Пророка (С) мусульмане осознали необходимость записи *хадисов* для того, чтобы избавить от затруднений последующие поколения. Соответственно, начиная с эпохи правления первого *халифа* мусульмане остро ощутили потребность в записывании *хадисов*. Нельзя не отметить, что Али (А), первый Имам мусульман-шиитов, обладая проницательностью, первым приказал записывать высказывания Пророка (С) еще при его жизни. Он записывал слово в слово то, что слышал от Пророка (С). Автор книги «Та'сис аль-ши'а» пишет:

«Знайте, что шииты были первыми, кто озаботился сбором записей о действиях и словах Пророка (С) в эпоху правления *халифов*. Они последовали пути своего Имама – Али, Повелителя Правоверных (А), ибо он записывал и классифицировал хадисы во времена Святого Пророка (С)». Со слов Мухаммада ибн 'Азафара известно, что шейх Абу-ль-Аббас ан-Наджаши рассказал: «Я сидел вместе с Хакамом ибн 'Аййина рядом с Абу Джа'фаром Мухаммадом ибн Али аль-Бакиром (А). Хакам начал задавать вопросы, и Абу Джа'фар

(А) отвечал на них неохотно. Между ними возникли разногласия по одному вопросу. Затем Абу Джа‘фар сказал: “Сынок, встань и принеси книгу Али”. Он принес большую толстую книгу и открыл ее. Он стал внимательно изучать ее, пока не нашел описание той проблемы (по поводу которой они дискутировали). Абу Джа‘фар сказал: “Это рукопись Али (А), которую он составил под диктовку Посланника Аллаха, да будет с ним мир и благословение Всевышнего”»<sup>13</sup>.

Приведенное предание согласуется с тем, что я нашел в книге Наджани «Риджал». Кроме того, два других источника подтверждают аутентичность приведенного выше *хадиса*<sup>14</sup>.

Другое предание, которое свидетельствует о внимании, уделяемом шиитами записи *хадисов*, повествует о случае из жизни Фатимы Захры (А). Однажды Фатима (А) не могла найти рукопись с *хадисами*. Как сообщается, она настаивала на том, чтобы ее служанка поискала ее, говоря: «Поищи, где она. Она так же ценна для меня, как мои сыновья Хасан и Хусейн»<sup>15</sup>.

Сунниты начали записывать *хадисов* после смерти Святого Пророка (С) и после продолжительных дебатов между сто-

---

<sup>13</sup> «Та‘сис ат-Ши‘а», стр. 279. См. также Хусейн ибн Мухаммад Таки Нури ат-Табарси «Фасл аль-ки-таб», стр. 5–7, 1298.

<sup>14</sup> «А‘йан ат-ши‘а», том 1, стр. 274, «Да‘ират аль-ма‘ариф аль-Имамийя», стр. 70, «Илм аль-хадис», Захаби, «Тазкират аль-хуффаз», стр. 10.

<sup>15</sup> Нет сомнений в том, что «400 Усул» основаны на преданиях от Ахл аль-Бейт (А).

ронниками и противниками этого<sup>16</sup>. В связи с этим Айша сообщила: «Мой отец Абу Бакр собрал пятьсот *хадисов* Посланника Аллаха (С) и однажды сжег все эти записи»<sup>17</sup>.

Существует несколько преданий, согласно которым второй халиф препятствовал тому, чтобы люди рассказывали *хадисы* Святого Пророка (С)<sup>18</sup>.

Сунниты начали записывать *хадисы* с начала второго века *хиджры*, когда омейядский халиф Умар ибн ‘Абд аль-‘Азиз приказал собирать их и составлять их сборники<sup>19</sup>. Согласно широко распространенному мнению, Ибн Джурайдж был первым суннитом, который записывал и собирал *хадисы*<sup>20</sup>.

Здесь стоит упомянуть о том, что, помимо членов семейства Пророка (С), их шииты начали записывать *хадисы* раньше суннитов. Абу Рафи‘ был первым человеком, который наряду с Ахл аль-Бейт (А) взял на себя выполнение этой задачи<sup>21</sup>. Тем не менее, имелись и некоторые другие люди, поми-

---

<sup>16</sup> «Тадриб ар-рави», стр. 285.

<sup>17</sup> Захаби «Тазкират аль-хуффаз», стр. 5.

<sup>18</sup> Там же, стр. 7. См. также «Фаджр аль-Ислам», стр. 265, «Парто-е Ислам», 245.

<sup>19</sup> «Да’ират аль-ма’ариф аль-Имамиййа», стр. 69, «Тадриб ар-рави», «Кашф аз-зунун», стр. 637.

<sup>20</sup> «Кашф аз-зунун», стр. 637, «Та’сси ат-ши’а», стр. 278–279, Деххода «Логат-наме», стр. 298, «Та-криб ат-тазхиб», стр. 333, «Вафайат аль-а’йан», стр. 338, «Фаджр аль-Ислам», стр. 265.

<sup>21</sup> «Та’сис ат-ши’а», стр. 280, Наджаши, «Китаб ар-Риджал», стр. 23, «Да’ират аль-ма’ариф аль-Имамиййа», стр. 69–70, Деххода «Логат-наме», том 1, стр. 298, «Аз-Зари’ат», том 1, стр. 14.

мо Абу Рафи' и после него, которые занимались этим. В их числе были 'Убайдулла ибн Аби Рафи', Али ибн Аби Рафи', Салман аль-Фарси, Абу Зарр аль-Гифари, Асбах ибн Нубата и другие<sup>22</sup>.

Шиитов, записывавших *хадисы*, можно разделить на четыре группы:

1. К первой, наряду с Али ибн Аби Талибом (А) и Фатимой Захрой (А), следует отнести Абу Рафи', Салмана аль-Фарси, Майсама ат-Таммара, Асбаха ибн Нубату, Муджаши'и аль-Куфи, 'Убайдуллу ибн Аби Рафи', Харса ибн 'Абдуллу аль-А'вара аль-Хамдани, Раби'у ибн Сами', Салима ибн Кайса, Али ибн Аби Рафи', 'Абдуллу ибн Хурра, Мухаммада ибн Кайса аль-Баджали, Иа'лу ибн Мурру, Джабира ибн 'Абдуллу аль-Ансари.

2. Вторую группу составляют Имам Али ибн аль-Хусейн Зайн аль-'Абидин (А), Джа'фар ибн Иазид аль-Джу'фи, Зайд ибн Али, Хусейн ибн Савр, Зийал ибн аль-Мун-зир.

3. К третьей группе относятся Иахйя ибн Касим, 'Абд аль-Му'мин, Зурара ибн А'йун, Мухаммад ибн Муслим, Бассим ас-Сайрафи, Абу 'Убайда аль-Хазза', Закарийя ибн 'Абдулла, Савраб ибн Камама, Маджд ибн Мухира, Мухаммад ибн За'ида аль-Хадрами, Му'авийя ибн 'Амара, Матлаб аз-Захри, 'Абдулла ибн Маймун.

4. К этой группе принадлежит более четырехсот человек

---

<sup>22</sup> «Айан ат-ши'а», том 1, стр. 274, «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имамийя», стр. 69, Ибн Са'д, «Такабат», том 4, стр. 73–74.



из Ирака, Хиджаза, Хорасана и Шама (Сирии), которые передавали предания от Имама Мухаммада аль-Бакира (А) или Имама Джа'фара ас-Садика (А)<sup>23</sup>. Первыми собирателями *хадисов* среди суннитов были Ибн Джурайдж из Мекки, Ибн Исхак и Малик из Медины, Раби' ибн Саби, Са'ид ибн 'Урба, Хаммад ибн Салама из Басры, Суфиан ибн Саври из Куфы, аль-Авза'и в Сирии, Хасан из Васита, Му'аммар из Йемена, Джарир ибн 'Абд аль-Хамид из Рея и Ибн Мубарак из Харрана<sup>24</sup>. Тем не менее, среди суннитских ученых имеются разногласия относительно того, кто первым начал записывать *хадисы*. Согласно Ибн Хаджару, Раби' ибн Салих (ум. 160/777) и Са'ид ибн Аби 'Урба (ум. 156/773) были первопроходцами в этой области; их пути последовали Малик из Медины и 'Абд аль-Малик ибн Джурайдж из Мекки, которые преследовали цель записывать *хадисы*<sup>25</sup>. Однако, согласно Хаджи Халифе, 'Абд аль-Малик ибн Джурайдж и Малик ибн Анас были первыми, кто стал заниматься этим, а первым человеком, который начал классифицировать и подразделять *хадисы* на главы, являлся Раби' ибн Сабих<sup>26</sup>. В любом случае, вне зависимости от того, кто среди суннитов стал первым записывать *хадисы* –

---

<sup>23</sup> «Да'ират аль-ма'ариф аль-Имакийя», стр. 70, «Та'сис ат-ши'а», стр. 280–287. См. также «Тадриб ар-рави» и «Кашф аз-Зунун», стр. 637–638.

<sup>24</sup> «Фаджр аль-Ислам», стр. 265–267, «Та'сис ат-ши'а», стр. 278. См. также «Тадриб ар-рави», «Кашф аз-зунун», стр. 637–638.

<sup>25</sup> Там же, стр. 266–268.

<sup>26</sup> «Кашф аз-зунун», стр. 637.

# Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.